

# فہرست مضمون نگارانِ معارف

جلد ۱۱۰

از جولائی ۱۹۶۲ء تا دسمبر ۱۹۶۲ء

(بہ ترتیب حروف تہجی)

صفحہ	اسماء گرامی	شمار	صفحہ	اسماء گرامی	شمار
	اعظمی مدرس مرکز علوم مدر قرآنہ جوہر		۱۲۸	جناب ڈاکٹر سید احتشام احمد صاحب	۱
۲۱۳، ۱۴۴ ۲۹۳	جناب مولوی سلمان شمس صاحب	۷		مذوی	
۳۲۵، ۳۲۲ ۳۹۸، ۳۴۹ ۱۳۲۹	سید صباح الدین عبدالرحمن	۸	۱۴۹، ۱۱۱ ۳۰۵	جناب مولانا قاضی اطہر مبارکپوری	۲
				ادبیر ابلاغ بی،	
			۱۱۵، ۷۸ ۳۶۹، ۲۸۲	جناب الطاف حسین خاں صاحب	۳
۱۵۶، ۷۷ ۲۳۵، ۲۲۶ ۳۵۳، ۳۱۸ ۲۷۵، ۲۹۸	ضیاء الدین اصلاحی فقی	۹		شروانی اسلامیہ کالج، آمادہ	
	دارالمصنفین		۲۰۷	جناب ڈاکٹر سید امیر حسن صاحب	۴
۲۶۷	جناب ڈاکٹر عبدلیاری صاحب	۱۰		عابدی، دہلی یونیورسٹی	
	ایم۔ اے۔ بی۔ ایل، پی ایچ ڈی		۱۳۰	جناب ہدیع الزمان صاحب اعظمی	۵
	لکچرر شعبہ عربی مسلم یونیورسٹی علیگڑھ		۵۶	جناب مولانا حبیب الرحمن صاحب	۶



فہرست مضامین معارف

جلد ۱۱۰

ماہ جولائی ۱۹۶۳ء تا دسمبر ۱۹۶۲ء

(بہ ترتیب حروف تہجی)

صفحہ	مضامین	شمار	صفحہ	مضامین	شمار
۱۵۰۲۸	قرون وسطیٰ کی تاریخ اور مورخین کا ایک تنقیدی جائزہ	۸	۲۰۲، ۳۲۲، ۲۱۶، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱	شذرات :-	
				مقالات	
۲۸۲	قرون وسطیٰ کی تاریخ کے بعض اہم ماخذ	۹	۴۵۴	اسلام اور عرب شولزم	۱
			۱۹۹	برج بھاشا میں عربی فارسی الفاظ کا استعمال	۲
۵۶	قطب الاقطاب دیوان محمد رشید عثمانی جوہوری	۱۰	۱۶۵	بعض شبہات اور ان کا جواب	۳
۳۷۹	ککاتہ کا ایک علمی سفر	۱۱	۸۵۰۵	تہذیب کی تشکیل جدید	۴
۲۰۷	کلیات علی	۱۲	۲۳۵، ۱۱۷۷، ۱۷۹۰، ۱۰۱	حافظان اللہ بنارس	۵
۴۲	کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے	۱۳	۴۰۵	خریطہ جواہر	۶
	مصلحت بعض متفقہ اسلامی احکام میں تبدیلی کی؟		۲۶۷	عہد ہشام کا معاشی جائزہ	۷

صفحہ	شمار	اسماء گرامی	نامی
۶۹		شعر ۶۱	ر صاحب
۲۷۴	۱	جناب الم سندیلوی	م منو
۱۵۵	۲	جوہر - جناب خیر پرکاش	م گدھ
		جوہر بجنوری	سید عبدالرزاق
۷۶	۳	جناب ساحل ناگپوری	بادی
۴۷۴، ۷۵	۴	جناب سید رفیع الدین صاحب	صاحب
		سالک رحمانی	امینی صاحب
۲۲۴، ۷۵	۵	جناب عروج زیدی	م نویری
۴۷۳			
۱۵۴	۶	جناب مہر القادری	
۲۲۵	۷	منشأ - جناب ڈاکٹر محمد	ب پریس
		منشأ الرحمن خاں، منشأ	مدنی
۳۲۳	۸	جناب وارث القادری	مین
۱۵۴	۹	جناب ڈاکٹر ولی الحق صاحب	وی
		انصاری -	



جلد ۱۱ ماہ جمادی الاولیٰ و جمادی الاخریٰ سلسلہ مطابقی ماہ جولائی ۱۹۷۲ء عدد ۱

مضامین

شذرات شاہ معین الدین احمد دہلوی ۴-۲

مقالات ۲۴-۵

تہذیب کی تشکیل جدید جناب مولانا محمد تقی عینی صاحب ناظم ۲۴-۵

شعبہ دینیات سلم یونیورسٹی علی گڑھ

قرون وسطیٰ کی تاریخ اور مورخین کا جناب الطاف حسین خان شروانی ۲۱-۲۸

ایک تنقیدی جائزہ اسلامیہ کالج آٹا و ۱۵

کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مصلوہ بعض مترجمہ حافظ محمد نعیم ندوی صدیقی ایم اے ۵۵-۲۲  
متفقہ اسلامی احکام میں تبدیلی کی؟ رفیق و المصنفین

قطب لاقطاب دیوان محمد رشید جونپوری جناب مولانا حبیب الرحمن اعظمی مدرس ۶۸-۵۶  
عثمانی مرکز علوم مدرسہ قرآنیہ جونپور

ہندوستان کی عربی شاعری میں عجبت جناب مولانا عبد الباقی صاحب اساتذہ ۴-۶۹  
پراک نظر مفتاح العلوم منو (اعظم گڑھ)

ادبیات

غزل جناب عروج زیدی ۵

جناب سید رفیع الدین صاحب سالک جانی ۶۵-۶۶

جناب ساحل ناگپوری ۶۶

۸۰-۷۷ "م"

مطبوعات جدیدہ

صفحہ	مضامین	شمار	صفحہ
۳۶۹	ہندوستان کے قرون وسطیٰ کی تاریخ کے بعض اہم ماخذ ادبیات	۲۳	۳۵۳
۲۲۳	آیات طبیات	۱	۱۱۸
۲۲۳	بیان حقیقت	۲	۴۴۹
۲۲۵	تضمین برکلام اقبال	۳	۴۶۲
۱۵۴۱۷۱۷۵	غزل	۴	۴۶۲
۴۴۳۱۵۵	باب التقریظ والانتقاد		۲۹۰، ۳۲۵
۴۴۳	ابجز الاول من اب الترحیم	۱	۲۱۳، ۱۱۴۳
۲۲۶	للبناری (مولفہ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب)		۲۹۲
۳۰۵	المند فی الہدایہ الاسلامی	۲	۳۰۳
۲۳۵۱۱۵۶	مطبوعات جدیدہ		۱۳۸
۴۴۳۱۸			۶۹
۵۷۵			



# شذرات

ری دنیا کے ان پسند ملکوں کی نظریں لگی ہوئی تھیں اگرچہ ہمیں اہم قنارہ فید  
اور ایسے پیچیدہ مسائل کا تصفیہ سقہ جلد ہو بھی نہیں سکتا تھا مگر ایسی بنیادی باتوں  
جس سے اُمید مصاحت کی راہ ہموار ہو گئی ہے اس کا نفرنس کی سب سے بڑی  
بلدی دونوں ملکوں میں سفارتی تعلقات قائم ہو جائیں گے اور ڈاک و رافٹ  
اس کامیابی میں مسرندرا گاندھی اور مسٹر بھٹو دونوں کے تبرک و دخل ہے اور مسرندرا  
سے لائی تحسین اگر اسی جذبہ و کام لیا جائے تو تنازعہ مذہبی مسائل کا تصفیہ شواہد  
وں کی فلاح امن و صلح پر موقوف ہے دونوں کو اس کا تجربہ ہو چکا ہے کہ جنگ نقصان  
ہندوستان کے مقابلہ میں ہر حیثیت سے بہت چھوٹا ملک ہے، ہمارا اس میں اس کے مقابلہ  
کے سہارے کا اسکو پورا تجربہ ہو چکا ہے اس لیے اس کیلئے امن و صلح کے سوا سلامتی کی کوئی  
اس کیلئے خود کشی ہو گی ہندوستان اگرچہ پاکستان بڑا ملک ہے لیکن جنگ و دبا کھی کشش اور  
نہیں ہو سکتا اس لیے اس کے کو بھی صلح و مصافحت ہی کی راہ مفید ہے ہندوستان و پاکستان اگرچہ  
رانی حیثیت سے ان میں ایسی وحدت ہے کہ دونوں کا استحکام و ترقی ان  
ہندوستان اور پاکستان کے درمیان جنگ و کشمکش کا خمیازہ ہندوستان  
اس نے ان مصاحبت کو خصوصیت کے ساتھ زیادہ سرت ہے  
ی اور سیکولرزم کا جائز استعمال آنا بڑھ گیا ہے کہ اس کا صحیح مفہوم اور فہم  
اسی حق کا مطالبہ کیا جاوے وہ کتنا ہی جائز اور دستور پر کیوں نہ ہو اس کو

قومیت اور سیکولرزم کا مخالفت اور فرقہ پروری کا مجرم قرار دیا گیا اور دو زبان کا مسئلہ ہوا یہ پھیل لا کا  
یاسلم یونیورسٹی کا نائب رفرقہ پروری کا لیل لگ چکا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اکثریت کی مرضی کا نام قوم پروری ہے  
اور اقلیت کے مطالبات کا فرقہ پرستی

ہندوستان کے جمہوری اور سیکولر دستور نے ملک کے سارے باشندوں کو اس کا شہری اور ملکی حقوق میں برابر کا  
حقہ ارمان ہے اور اقلیتوں کے مذہبی بان اور پھر کے تحفظ کی پوری ضمانت دی ہے اگر کسی سب سے اس پر عمل  
میں کوئی ہوتی ہو تو اس کا مطالبہ اور اسکے لئے پرامن احتجاج کو فرقہ پروری کی طرح کہنا سکتا ہے اقلیتوں کے حقوق کا تحفظ تو  
جمہوریت اور سیکولرزم کی جان ہے اور اس کے لئے کوشش اس کی بہت بڑی خدمت اور تحفظ وہی مقبرہ مانا جائیگا جس کا خود اقلیتوں  
کو اعتراف ہو ہندوستان میں صحیح معنوں میں سیکولرزم اسی لئے قائم نہیں ہو سکی کہ اقلیتوں کے مسائل کو نظر انداز کیا گیا  
سیکولرزم کا مفہوم یوں تو بہت وسیع ہے لیکن زیر بحث معاملہ میں اس کا تعلق صرف حکومت اور ملکی معاملات سے ہے  
سیکولرزم کے معنی یہ ہیں کہ اس کا کوئی مذہب نہیں اس کی نگاہ میں سارے مذاہب و مذاہب کے ماننے والے برابر اور ملکی حقوق میں یکساں  
ہیں اور وہ مذہب کی بنا پر کسی کے ساتھ کوئی امتیازی سلوک نہیں کرتی سیکولر نقطہ نظر کے معنی یہ ہیں کہ ملکی معاملات کو  
مذہبی نقطہ نظر کے سچا ملک کے مصالح اور مفاد کے لحاظ سے دیکھا جائے اس میں اقلیتوں کے مذہبی لسانی اور مذہبی حقوق کی  
سے نہیں دیکھو کہ خود سیکولر دستور نے ان کے تحفظ کی ضمانت دی ہے اس لیے ان کا مطالبہ اور اس کیلئے اپنی احتجاج کسی حیثیت  
بھی سیکولرزم کے خلاف نہیں ورنہ پھر جمہوریت اور ڈکٹیٹر شپ میں فرق کیا رہتا ہے قومی وحدت اور سیکولرزم  
کا دائرہ اتنا وسیع کر دینا کہ زندگی کا کوئی شعبہ بھی اس سے باہر نہ رہ جائے اور نہ صلح ہے اور نہ ملک کے لئے مفید  
قوم پروری اور سیکولرزم کے سرگزینہ معنی نہیں ہیں کہ ہندوستان کے سارے باشندے ایک ملک میں رہ گئے ہیں جائیں  
ایسی وحدت و یکجہنگی تو سیکولرزم کے سراسر خلاف ہے صحیح سیکولرزم کے معنی یہ ہیں کہ ملک کے ہر فرقہ اور ہر طبقہ کے  
خصوصیات کے ساتھ زندہ رہنا اور ترقی کرنے کا موقع دیا جائے اوطنی حیثیت اور مشترک ملکی مفاد کے لحاظ سے بلاشبہ  
ہندوستان کے سارے باشندے ایک قوم ہیں لیکن مذہبی تہذیبی اور لسانی حیثیت سے ان میں اتنا اختلاف ہے کہ مسلمان تو مسلمان



ہی ایک قوم کتنا مشکل ہے چنانچہ خود مسلمان کے بہت سے مفکرین کا خیال ہے کہ ہندوستان  
مختلف قوموں کا مجموعہ ہے اسلئے ان میں تہذیبی وحدت پیدا کر نیکی کوشش جمہوریت اور  
ہو، اور ملکی اتحاد کے بھی، ملک کی ہوا خواہی اسی میں ہو کہ ان میں تہذیبی وحدت پیدا کر نیکی  
رہے تو اس کی خصوصیات کے ساتھ زندہ رہنے کا موقع دیا جائے،

سے کہ اس قسم کے معاملات میں حکومت اور اکثریت کے کچھ مسلمان بھی ہمنوا بن جاتے ہیں، مگر  
غیر مسلم ہر زمانہ میں رہی ہے اور حکومتیں ان کی پرورش کرتی اور ان سے فائدہ اٹھاتی رہی  
ت سے خود فائدہ اٹھانا اور اس کو فائدہ پہنچانا ہے غیر تہذیبی معاملات تو الگ رہے تہذیبی  
حکومت کے اشارے کے پابند ہوتے ہیں، اور قرآن مجید کے صریح احکام کو بھی قابلِ تنقید  
اور ترقی کی راہیں حائل سمجھتے ہیں، یہ لوگ مسلمان کہیں اور ان کو مسلمانوں کی ترجیح  
حکومت انہی کو ان کا نمائندہ سمجھتی ہے،

فصل مسلمانوں پر اپنی مرضی مسلط کرنا نہیں ہے بلکہ وہ واقعی ان کو مطمئن کرنا چاہتی ہے  
داریت اور دستوری حقوق کے مطالبہ میں فرق کرنا چاہئے مسلمانوں پر فرقہ داریت  
ش تو کیا جاسکتا ہے لیکن مطمئن نہیں کیا جاسکتا، مسلمانوں کے مذہبی معاملات میں ان کے  
علماء اور دیندار مسلمان ہیں اور دوسرے مسائل میں مسلم عوام، اسلئے ان دونوں معاملات  
میں معتبر ہے نام نہاد مسلمانوں کی نہیں ہندوستان کی حکومت جمہوری ہے اس میں فیصلہ  
ہے اس لئے مسلمانوں کے معاملات میں بھی جمہور مسلمانوں کی رہے اس لئے  
حیثیت نہیں مسلمانوں کو مطمئن کرنے کا صحیح طریقہ یہ ہے لیکن اس کے ساتھ مسلمان کو  
پا چاہئے کہ وہ احتجاج میں کوئی غیر آئینی طریقہ اختیار نہ کریں جس سے حکومت کے لئے  
مطالبہ عہد کی طریقہ پیش کریں،

## مقالہ

### تہذیب کی تشکیل جدید

از

جناب مولانا محمد تقی امینی صاحب ناظم شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

(۳)

#### زندگی کی حیثیت | ۲- زندگی کی حیثیت

(۱) زندگی کا مالک انسان نہیں بلکہ اللہ ہے،

اِنَّ اللّٰهَ اشَدُّ رَحْمَةً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بیشک اللہ نے مومنوں سے ان

انفسہم کی زندگیوں کو خرید لیا ہے،

(ب) زندگی فعلِ عبث نہیں، بلکہ ایک فرض و امانت ہے۔

انحبوا انفسكم خلقنکم عبثاً کیا تم نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ میں نے

وانکم الینا لترجعون تم کو بیکار پیدا کیا اور تم ہمارے طرف

لوٹ کر نہیں آؤ گے،

(ج) زندگی پر خود مختار و آزاد نہیں، بلکہ اس کے لئے قوانین مقرر ہیں،



ب الا انسان ان یترک  
یونہی آزاد چھوڑ دیا جائے گا،

ہیں (۳) زندگی کے فرائض

لو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے،

کائنات سے متعلق اور (۲) انسان سے متعلق،

ت فرائض پہلے حصہ میں شامل

ن و طاقت اور اختیار کو استعمال کر کے کائنات کی چیزوں کو مفید بنانا،

سنگکم فی الارض و ہم نے تھیں زمین میں قدرت و

لکھ فیہا معاش طاقت اور اختیار کے ساتھ بایا

اور تمہارے لئے اس میں زندگی

کے سامان پیدا کئے،

آپ کہہ دیجئے کہ کام کو اللہ اور اس کا

ملو افسیری اللہ

رسول اور مومنین کام کو کھیں گے

ورسولہ والمومنین

بہ معاش کو اس قدر وسعت دی کہ کوئی محروم نہ رہتا پائے،

لکھ فیہا معاش و ہم نے تمہارے لئے معیشت کا

سامان دیا کر دیا، اور ان کے لئے

بھی جنہیں تم دینے والے نہیں ہو،

اللہ نے ان کو اللہ نے مخلوق کی نفع کے لئے

دفعہ اللہ اللہ

اعوان ۵: ۱۱۱-۱۱۲

(ج) جدوجہد اور محنت سے کائنات کی چیزوں کو ترقی دینا،

وان لیس الانسان الا ما سعی

وہ سعی کرتا ہے،

نوف الیہم اعمالہم

عمل کے نتائج ہم پر سے پورے پورے دیتے ہیں،

حالات کے لحاظ سے قوت و طاقت کے سامان بدلتے رہتے ہیں، مثلاً اس زمانہ

کے فوجی اسلحہ میں بند و قی رافل مشین گن، فرائل، ٹینک اور بکتر بند گاڑیاں وغیرہ

ہیں، اور غیر فوجی اسلحہ میں سائنس ٹیکنالوجی صنعت حرفت تجارت، صحافت، لٹریچر اور

تمام علوم و فنون میں جن سے جدید تمدنی زندگی کی تعمیر ہوتی ہے،

فرائض کی ادائیگی میں کائنات سے متعلق فرائض کی ادائیگی، اور ہر جہد و عمل میں اللہ کی ذات

اللہ کی مرکزیت اور اس کی ماتحتی مسلم ہونی چاہئے، ورنہ ان کے بھیانک

کاماتحتی مسلم ہونی چاہئے

نتائج سے تحفظ کی کوئی ضمانت نہ رہے گی، جس کا مشاہدہ موجودہ

مادی تہذیب میں کیا جاسکتا ہے، اسی لئے قرآن حکیم کی جن آیتوں میں نظام کائنات کی

طرت توجہ دلائی گئی، اس پر غور و فکر کی دعوت یا تسخیر کائنات کی خبر دی گئی ہے

ان سب میں تقریباً کسی نہ کسی عنوان سے اللہ کا ذکر ضرور آگیا ہے، جس سے اس کی

طرت اشارہ ہے، کہ کائناتی جدوجہد میں مرکزی نقطہ نگاہ اللہ کی ماتحتی ہونی چاہئے

اس کے بعد عقل و تجربہ کی رہنمائی کافی ہے، اور مزید ہدایتوں کی ضرورت نہیں،

انسان سے متعلق فرائض دوسرے حصہ میں مثلاً ۱۔

۱۵ انجم ۴-۳-۵۲ صود-ع-۱۲



سے اس طرح وابستہ سمجھنا کہ کسی ایک کا ناقص قتل گویا پوری نوع  
اور کسی ایک کو ہلاکت سے بچا لینا گویا تمام نوع انسانی کو بچا لینا ہے قرآن

تل نفساً جس شخص نے کسی کو ناقص قتل کیا

یا افساد فی تو گویا اُس نے تمام نوع انسان

کا خون کیا، اور جس نے کس کی

زندگی بچا لی، تو گویا اُس نے نوع

انسان کو زندگی دیدی،

دوسرے کی نگہداشت کا ذمہ دار سمجھنا، یہ نگہداشت جس طرح مادی

ی طرح اخلاقی و روحانی، پھر جس کو جس درجہ کا قرب ہوگا، اسی کا فائدہ

تقدم حاصل ہوگا،

کلام مجید میں مادی و جسمانی فرائض کے بارے میں ارشاد ہے،

اللہ ولا تشعروا اللہ کی عبادت کرو کسی کو اس

بالوالدین احسانا کے ساتھ شریک نہ کرو، ماں باپ

شرعی والیتی کے ساتھ قرابت داروں کے

والجار ذی ساتھ مقیموں اور مسکینوں کے ساتھ

الجار الجنب و یتیموں کے ساتھ خواہ قرابت

بالجنب و ابن ہون یا اجنبی ہوں، پاس

السبیل و ما ملکت ایمانکم،

کے اٹھنے بیٹھنے والوں کے ساتھ

ان لوگوں کے ساتھ جو مسافر ہو

یا تمہارے قبضہ میں ہوں احسان

اور سلوک کے ساتھ پیش آؤ،

دوسری جگہ ہے،

وآت ذی القربی حقہ

قرابت داروں کو اُن کا حق دو،

والمسکین و ابن السبیل

اور مسکین و مسافر کو دو، اور

ولا تبذروا تبریراً

فضول خرچی نہ کرو،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماتحتوں کے بارے میں فرمایا،

ہم اخوانکم جعلہم اللہ

وہ تمہارے بھائی ہیں اللہ نے ان

تحت ایدیکم فمن جعل اللہ

کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے جس

اخاک تحت یدک فلیطعمہ

کے ماتحت اُس کے بھائی کو

مما یا کل و لیلبسہ مما

کرے تو چاہے کہ جو خود کھائے

یلبس ولا یكلفہ من العمل

وہ اپنے بھائی کو کھلائے، جو

ما ینقلبہ فان کلفہ ما

خود پینے وہ اُس کو پہنائے اور

یغلبہ فلیعینہ علیہ

اور جو کام اس کی طاقت سے باہر

ہو اس کے سپرد نہ کرے، اور اگر

سپرد کرے تو خود اُس کی مدد کرے







اپنی ضرورت پر دوسروں کی ضرورت کو ترجیح،

تم کمال نیکی نہیں حاصل کر سکتے ہو

جب تک اپنی محبوب چیزیں اللہ کی

راہ میں نہ خرچ کرو

کلی سب سے بڑی صفت اشیاء و ترجیح بیان کی گئی ہے جس سے اس کی

قصود ہے،

وہ اپنے اوپر دوسروں کو ترجیح

دیتے ہیں، اگرچہ ان کو فائدہ ہو،

اور دوسروں کی کوتاہیوں اور زیادتوں کے باوجود حسن سلوک  
کرنے کا حکم کو برقرار رکھنا قرآن حکیم میں ہے،

جو لوگ تم میں بزرگی اور دست دے

ہیں، وہ قرابت داروں اور مکیں

کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے

والوں کو دینے سے قسم نہ کھا بیٹھیں

بلکہ ان کو معاف اور درگزر کرتے

رہیں اکیا تم پر نہیں چاہیے کہ اللہ

تمہارے تصور معاف کر دے اللہ

اولوالفضل منکم

یوتوا اولی القربی

المہاجرین فی سبیل

ولی صفا ۱۱۱

ینقل اللہ لکھو اللہ

منہج ۱۱۱

منہج ۱۱۱

منہج ۱۱۱

منہج ۱۱۱

اس آیت کا پس منظر یہ ہے کہ کچھ لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہ پر چھوٹی تہمت

لگائی جس میں حضرت ابوبکرؓ کے بعض رشتہ دار بھی ملوث تھے جن کی وہ مدد اور کفالت

کرتے تھے، حضرت صدیقہ کی برائت ثابت ہونے کے بعد طبعی طور پر حضرت ابوبکرؓ کو

احساس ہوا، انھوں نے ان عزیز کی امداد نہ کرنے کی قسم کھائی، ان کو دیکھ کر بعض

دوسرے صحابہ نے بھی اپنے رشتہ داروں کے ساتھ ایسا ہی سلوک کیا، اس پر یہ

آیت نازل ہوئی، کہ دوسروں کا رویہ اپنی جگہ ہے لیکن تم اس سے اپنا برتاؤ نہ متا

ہونے دو، بلکہ صرف اللہ سے رضا جوئی اور صلہ کی امید رکھو،

معاشرتی نظم برقرار رکھنے کے لئے | معاشرتی نظم کو برقرار رکھنے کے لئے بالعموم درج ذیل

چند چیزوں کی ضرورت ہے، چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے،

۱۔ عزت و شرف کا ایسا معیار ہو، جو سب میں مشترک اور اسب کے لئے مساوی ہو

۲۔ حب و نسب رنگ و نسل اور قوم و وطن کے بتوں کا خاتمہ

۳۔ میل جول و ملاقات میں علما مساوات،

تشکیل جدید میں ان چیزوں کی طرف جس قدر توجہ دی گئی ہے اس کا اندازہ

ذیل کی تفصیلات سے ہو گا،

عزت و شرف کا صحیح معیار | ۱۔ عزت و شرف کے لئے حب و نسب اور دولت و وجاہت

کے بجائے اخلاق و کردار کا معیار مقرر کیا گیا، جو اختیاری ہونے کے ساتھ سب

کے لئے قابل قبول ہے، قرآن حکیم میں ہے،

ان اکرمکم عند اللہ اتقا کوۃ اللہ کے نزدیک تم میں مغرور وہ ہے جو تم میں

زیادہ متقی ہے،



صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

ی علیٰ احد فضل

و تقویٰ

کسی ایک کو دوسرے پر فضیلت من

دین اور تقویٰ کی بنا پر ہوتی ہے،

کا خاتمہ (۲) حسب و نسب وغیرہ کے بتوں کا خاتمہ حد درجہ مشکل کام ہے

ملفت تدبیروں کے باوجود اس میں ناکامی ہوئی ہے، اس لئے رسول اللہ

نے گھر بھر دیوہرونی زندگی میں ایسی تدبیریں اختیار کیں جن سے ادنیٰ دینی

نے لگے کہ خود ساختہ بلند یوں اور پستیوں کی کوئی حیثیت باقی نہیں

پیلے ذہنی و فکری اصلاح کی گئی، پھر ان اضافتوں کے بے اثر ہونے کا

میں ہے

ر شعبا و قبا ئل

اور ہم نے تمہاری ذاتیں اور قبیلے

اس لئے بنائے تاکہ ایک دوسرے کی

پہچان ہو،

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

مر بی علی عجمی ولا

مر بی

کسی عربی کو عجمی (غیر عربی) پر اور

عجمی کو عربی پر فضیلت نہیں ہے،

ان کے بارے میں ہے،

خلق السموات و

اور اللہ کی نشانیوں میں زمین و

ایمان سے انجرات ع - ۱۲۰

الارض و اختلاف السنک

والوانک

آسمان کی پیدائش اور زبان و رنگ

کا اختلاف ہے،

مذکورہ امتیازات شادی بیاہ میں زیادہ نمایاں ہوتے اور اپنے اندر مختلف قسم کی

زراکیتیں اور پیچیدگیاں رکھتے ہیں، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام

نے سب سے پہلے اپنے گھر میں ان بتوں کو توڑا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اپنی بھوپھی زاد بہن حضرت زینب کا نکاح ایک آزاد غلام زین بن حارثہ سے کیا

اور حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے عاصم کا نکاح ایک دودھ فروش کی بیوہ لڑکی سے کیا، دونوں

واقعات مشہور ہیں، انہی کی اصلاح کے بعد حضرت عمرؓ نے ولی کی مرضی کے خلاف غیر کفو میں

نکاح کا حکم دیا، جیسا کہ اس واقعہ سے ظاہر ہوگا، مولیٰ (آزاد شدہ غلاموں) میں سے

ایک مالدار شخص نے قریش کی بہن کا پیام بھیجا، قریشی نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ

ان لنا حسباً انہ لیس لہا

بکفو،

ہم حسب و نسب وائے ہیں، وہ لڑکی

کما کفو نہیں ہے،

اس کی اطلاع حضرت عمرؓ کو پہنچی، تو آپ نے قریشی کو بلا کر کہا کہ وہ شخص مالدار بھی ہے

اور پرہیزگار (تقی) بھی، اگر بہن راضی ہے تو اس کا نکاح کر دو، بھائی نے بہن سے پوچھا

تو وہ راضی ہو گئی، اور نکاح کر دیا گیا،

فقہاء نے کفو پر طویل بحث کی ہے، جس کی موجودہ دور میں قطعاً ضرورت نہیں ہے

یہ بحث حالات کے ساتھ سمجھوتہ کا نتیجہ ہے، کوئی شرعی فیصلہ نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے بعد یہ مسئلہ پیدا ہوا، اور فقہاء کے درمیان اس میں کافی اختلاف ہوا،

لہذا ازلہ انخفا، مقصد دوم سیاست فاروق اعظمؓ،



سب پیشہ، اہل، عمر اور دین (اخلاق و کردار) کا اعتبار کیا جاتا ہے لیکن  
 ان کے لحاظ سے سب میں اختلاف ہے، دین پر اتفاق اور سب میں اختلاف  
 کہ شرعی حیثیت صرف دین کو حاصل ہے اور بقیہ کی حیثیت محض ازواج  
 ماننے کے ہے، اس زمانہ میں کفارت میں مذکورہ چیزوں کے اعتبار سے  
 دینی اور اسلامی زندگی پر حرج آتا ہے، اس نے تشکیل جدید میں عہد  
 کے ساتھ معاشرتی حیثیت (Status) کا لحاظ کافی ہوگا  
 کو حالات کے لحاظ سے زیادہ اہمیت ہوگی، اس سے ازدواجی زندگی  
 دلتی ہے،

ادوات (۳) میل جول اور ملاقات میں مساوات پر عمل درآمد کا اندازہ  
 کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کے سرداروں سے سلام  
 اتنے میں ایک شکستہ حال نابینا صحابی (ابن ام مکتوم) تشریف لائے  
 کرنا چاہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مداخلت ناگوار ہوئی، یہ

ن جاؤں گا اے امی  
 اللہ یز کی اویڈ کو  
 امی امی  
 اللہ تصدی  
 یز کی واما  
 دھو بخشی فانت

آپ میں بچیں ہوئے اور منہ پھیر لیا،  
 اس بات سے کہ آپ کے پاس نابینا  
 آیا، آپ کو کیا معلوم کہ وہ اپنی درستی  
 کر لیتا یا غور و فکر کرتا اور آپ کو اس  
 کا سمجھنا نفع دیتا، جو پروہ نہیں کرتا  
 اس کے پیچھے پڑتے ہیں، حالانکہ اس کے

عند تلہی

درست نہ ہونے کا الزام آپ پر نہیں

اور جو آپ کے پاس دوڑتا ہوا آتا ہے

ڈرتا ہے، اس سے آپ اعراض کرتے ہیں

مساوات کے لئے امتیاز کو مٹانا | معاشرہ میں جب معمولی فساد ہو تو اصلاح کی معمولی تدبیروں

سے کام چل جاتا ہے، لیکن جب یہ فساد قوم کے رگ و ریشہ میں سرایت کر جائے، تو عدال پیدا  
 کرنے کے لئے سخت اقدامات اور عمل پست کو بلند اور بلند کو پست کرنے کی ضرورت ہوتی ہے  
 ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے پاس سہیل بن عمرو و حارث بن ہشام، ابوسفیان بن حرب اور قریش  
 کے دوسرے رؤساء حاضر ہوئے، اسی وقت مصیب بلالؓ اور دوسرے آزاد شدہ غلام  
 بھی آگئے، حضرت عمرؓ نے ملاقات میں ان غلاموں کو سرداران قریش پر ترجیح دی، اس  
 پر ابوسفیان نے کہا،

لعماد کالیو رقط یا ذن لہو  
 العبد و یار کنا علی بابہ  
 یلتفت الینا،

ایسا میں نے کبھی نہیں دیکھا، ان غلاموں  
 کو اجازت ملتی ہے، اور ہم دروازے پر  
 کھڑے رہتے ہیں، ہماری طرف کوئی

توجہ نہیں ہوتی،

سہیل زیادہ سمجھدار تھے، انہوں نے کہا یہ سچ ہے لیکن ہم کو عمر کی نہیں بلکہ اپنی شکایت  
 کرنی چاہیے، اسلام نے سب کو ایک آواز سے بلا یا، ان میں سے جو اپنی شامت سے  
 پیچھے رہ گئے، وہ آج بھی پیچھے رہنے کے مستحق ہیں،

معاشرتی نظم میں فعل ڈالنے والی چیزوں سے تذکرہ | معاشرتی نظم میں جو چیزیں رخنہ ڈالنے والی

۱۔ ۲۔ ۳۔ اسد الغابہ ج ۲ تذکرہ سہیل بن عمرو،



یہ نفس کا حکم دیا گیا، تزکیہ کے معنی کسی کو اس حد تک صاف ستھرا بنانا کہ وہ  
 بن سکے، مثلاً زمین کا تزکیہ لکھا اس پر اس صاف کرنا، اس کو برابر کرنا لکھا  
 کر کے اس قابل بنانا کہ وہ تحم کو نشوونما دے، اسی طرح نفس کا تزکیہ  
 کو دور کر کے انسان کو اس قابل بنانا کہ وہ اپنی فطرت کے مطابق نشوونما  
 بہت بڑی حد تک علم طب سے ہے جس طرح طب کا تعلق جسم کی بیماریوں  
 سے ہے، اسی طرح تزکیہ کا تعلق روح کی بیماریوں اور ان کے علاج سے ہے  
 زندگی کے تمام شعبوں میں ہوتی ہے، اسی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قرآن دیا گیا، اور قرآن حکیم کی کئی آیتوں میں تعلیم کتابت و حکمت کے ساتھ  
 بھوکا ذکر کیا گیا ہے، اس موقع پر مرنے والے چیزوں کا بیان کرنا مقصود ہے  
 میں رختہ ڈالنے والی ہیں اور تشکیل میں ان سے صفائی و صفرائی کا حکم

مثلاً  
 کسی کا مذاق اڑانا، طعن و تشنیع کرنا، برے خطاب سے مخاطب کرنا، بگڑنا  
 عیب جوئی اور غیبت کرنا، دوسرے کے بھید تلاش کرنا وغیرہ،  
 بن آمنا ولا یسخر قوم  
 اے ایمان والو! کوئی کسی کا مذاق  
 نہ اڑائے، ممکن ہے جن مردوں کا مذاق  
 اڑایا جاتا ہو، وہ ان سے بہتر ہو  
 اسی طرح جن عورتوں کا مذاق اڑایا  
 جاتا ہو، وہ ان سے بہتر ہوں ایک  
 دوسرے پر طعن و تشنیع نہ کرو اور

بالا لقا ہے،  
 دوسری جگہ ہے،  
 یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا کثیراً  
 من الطیقات بعض لظن انکم ولا  
 تجسسوا ولا یغتب بعضکم  
 بعضاً ایحب احدکموا ت  
 یا کل لحدا خیه میتاً فکرمو  
 واتقوا اللہ  
 اے ایمان والو! بہت سے گناہوں  
 سے بچو بعض گناہ گناہ ہوتے ہیں  
 کسی کا عیب نہ تلاش کرو، ایک  
 دوسرے کی غیبت نہ کرو، کیا تم میں  
 کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے  
 مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھا  
 اس کو تو تم ناگوار سمجھتے ہو، اور اللہ  
 سے ڈرتے رہو،

کسی کی ذات پر خوشی کے اظہار اور عار کسی کی ذلت و حقارت پر خوشی ظاہر کرنا، رسول اللہ  
 دلائے اور چٹائی کھانے کی ممانعت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

لا تظہروا المشامتہ لا خیک  
 فرحہ اللہ ویبتلیک ہے  
 اپنے بھائی کی ذلت و حقارت پر  
 خوشی نہ ظاہر کرو (اور نہ) اس پر  
 اللہ رحم کرے گا، اور تم کو اس میں  
 مبتلا کر دے گا،

گناہ پر عار دلانا۔

من عیسا خا لا من ذنب  
 جس شخص نے کسی کو توبہ کے لیے







اللہ کی محبت سے محرومی ہوتی ہے،

ان الله لا يحب من كان فحشاً  
بیشک اللہ اس سے محبت نہیں کرتا  
جو مغرور اور فخر کرنے والا ہو

خلاق کے دروازے بند کرتا ہے جو جنت میں داخل ہونے کا سبب ہے، رسول اللہ  
علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

”جس شخص کے دل میں رائی کے دانے کے برابر غرور ہوگا (اس کا خاصہ ہے کہ) وہ  
جنت میں نہ داخل ہوگا“

بد اخلاقیوں کا سرچشمہ اور نہایت خطرناک چیز ہے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ  
علیہ وسلم اور ہر مسلمان کو اس سے پناہ مانگنے کی ہدایت کی ہے،

من شر حسد اذا حذر  
پناہ مانگتا ہوں حسد کرنے والے  
والے کے شر سے جب وہ حد کرے

ول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا

والحسد ثمان الحسد  
تم لوگ حسد سے بچو کیونکہ حسد نیکوں  
کو اس طرح کھا جاتی ہے جس طرح

الحسنات کھاتا کل  
آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے،

ن لگانا کسی کی طرف ایسی برائی منسوب کرنا جو اس میں نہ پائی جاتی ہو اور اگر برائی  
تو وہ غیبت ہے

ابوداؤد کتاب اللباس باب ما جاء في الكبرياء ابوداؤد کتاب الادب باب

قرآن حکیم میں ہے،

ومن يكسب خطيئة او اثماً

تھویر مہربہ بریاً فقد احمّل

بھٹانا واثماً مبيناً

جو شخص خود کوئی خطا یا گناہ کرے

پھر اس کی تمت کسی بے گناہ پر دھکر

تو اس نے ہتھان اور کھانا گناہ اپنے

سر پر لیا،

دوسری جگہ ہے:-

والذين يوذون المؤمنين

والمؤمنات بغير ما كتبوا فقد

احملوا بھٹانا واثماً مبيناً

جو لوگ مسلمان مردوں اور عورتوں

کو بغیر کئے (تمت لگا کر) تکلیف

پہنچاتے ہیں، انھوں نے ہتھان اور

کھانا گناہ اپنے سر پر لیا،

غصہ کرنا بغض دیکھنا غصہ کرنا قرآن حکیم نے غصہ پی جانے والوں کو متقیوں میں شمار کیا ہے  
رکھنا اور فحش کلامی کرنا

والكاظمين الغيظ

دوسری جگہ ہے،

واذا ما غضبوا هم يعضون

وہ لوگ غصہ کو پی جانے والے ہیں

اور جب ان پر غصہ آتا ہے، تو معان

کر دیتے ہیں،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”پہلوان وہ نہیں ہے جو دوسروں کو پکھاڑ دے بلکہ وہ ہے جو غصہ میں

لے نہ آئے۔ ع-۱۰-۱۱ احزاب-ع-۱۲، آل عمران-ع-۱۳، سورہ ص-۱۴



فابو میں رکھے

جگہ ہے

شیطان سے ہے اور شیطان آگ سے بنا ہے اور آگ کو پانی ٹھنڈا کرتا ہے  
اس کو غصہ آجائے اس کو دھوکہ کر لینا چاہئے

بہت رکھنا کسی کی دشمنی و فرسائی کے جذبہ کو دل میں رکھنا یہ حق العباد کی ادائیگی میں  
ٹوٹا ہوا ہے جس طرح شرک حق اللہ کی ادائیگی میں رکاوٹ ڈالتا ہے اس  
کا دعا مانگنے کا حکم ہے

لانی قلوبنا غلا للذین اسے پروردگار! ہمارے دلوں میں

ایمان والوں کا کینہ مت رکھو

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے

آپس میں بغض نہ رکھو ایک دوسرے  
پر حسد نہ کرو اور بھائی بھائی نہ بکرو

ضوا ولا تحاسدوا  
خوانا

مائش

ان لوگوں کی طرح مت ہو جو اپنے  
گھروں سے اترتے اور لوگوں کو  
دکھانے نکلتے

اکالذین خرجوا  
ہم بطرا و درما

ہے

ادب باب الحمد من النصب ۱۵ ابوداؤد کتاب الادب باب من کتم غیظا

بخاری و مسلم وغیرہ ۱۵ الانفال ۴-۶

دکھنا اھلکنا من قریۃ بطرت  
معیشتھا

اور ہم نے بہت سی بقیات ہلاک  
کر دیں جب وہ اپنی معیشت پر  
اتر آئے لگیں

ایک اور جگہ ہے

تذکرو انفسکو ھو اعلمو

تم اپنی پاکیزگی نہ بتایا کرو پر ہر گز  
کو اللہ ہی بہتر جانتا ہے

بعین اتقی

نفس کوئی خواہ شہوانی قوت سے ہو یا غصبی قوت سے دونوں کی سختی کے ساتھ

مانعت ہے

فلادفت ولا فسوق ولا

حج کے دنوں میں نہ شہوت کی کوئی

جدال نہی الحج

بات کرنی چاہئے نہ فسق و فجور کی  
نہ جھگڑے کی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

سباب المسلم فسوق و

مسلمان کو برا بھلا کہنا فسق اور

قالہ کفر

مسلمان سمجھ کی اس کو قتل کرنا

کفر ہے

دوسری جگہ ہے

لیس المؤمن بالطعان و

مومن لعن ظہن نہیں کرتا برائی

۱۵ قصص - ع - ۶ ۱۵ النجم - ع - ۱۲ ۱۵ بقرہ - ع - ۲۵

۱۵ بخاری کتاب الادب



دغش کلامی نہیں کرتا ہے

جس قسم کے طرز گفتگو اور طرز عمل سے بھی معاشرتی زندگی میں خلل واقع  
ہو سکتی ہے، ساتھ ممانعت کی گئی ہے،

وضع تشکیل جدید میں معاشرتی نظم کا یہاں تک لحاظ کیا گیا ہے کہ  
کہ کھانے پینے، لباس اور وضع قطع کے بھی احکام و آداب  
تاکہ ان راہوں سے پیدا ہونے والی خرابیوں کا سد باب ہو سکے،  
میں ہے،

ہا تھ سے کھایا جائے،

وقت ادب و احترام ملحوظ رہے،

کھانا چائے، کھڑے ہو کر کھانا، یا اونچی جگہ پر بیٹھ کر، اور کھانا بچے رکھ کر  
کے خلاف ہے،

بعضی نہ ہو،

چیز نہ کھانا چاہئے،

اور وضع قطع کے بارے میں ہے کہ

دوسری یا ان کی مشابہت نہ ہو،

غیر ثقہ لوگوں کی وضع قطع نہ ہو،

ریشمی لباس حرام ہے،

لباس کا رنگ لالہ نہ ہو

نقارہ

۴۔ ایسا لباس نہ ہو جس سے ستر کی حفاظت نہ ہو سکے، یا شہوت برانگیز ہونے کا

اندیشہ ہو،

۵۔ عورتوں کو خصوصیت سے لباس اور وضع قطع میں احتیاط کا حکم ہے،

فضول خرچی اور دکھاوے | خرچ و اخراجات کے ہر معاملہ میں دو باتوں کا لحاظ رکھنا  
کی ممانعت | ضروری ہے،

۱۔ محل اور مقدار کس کا خاصے فضول خرچی نہ ہو،

۲۔ خرچ کرنے میں دکھاوا نہ ہو یا غریبوں پر اپنی امارت و سیادت کا سکھ جانا

نہ ہو،

تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے کتابوں میں کمل بحث موجود ہے،

## اسلام کا سیاسی نظام

مؤلف

مولانا محمد اسحق سندیلوی سابق اساتذہ العلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

اس میں کتاب و سنت کی روشنی میں اسلامی سیاسی نظام کا ایک خاکہ پیش کیا گیا ہے، اٹھارہ  
ابواب میں جن میں نظریہ خلافت، مجلس تشریعی، طریقہ قانون سازی، حقوق رعایا، بیت المال، عسکری  
حرب و دفاع، خارجی معاملات وغیرہ قریب قریب اسلامی دستور کے تمام اصولی اور سیاسی  
پہلو آگے ہیں، آخری باب سیاست کے غیر اسلامی نظریات سے متعلق ہے جس میں موجودہ سیاسی نظریات  
شخصیت، آمریت، جمہوریت پر مختصر مگر جامع بحث کی گئی ہے،

ضمانت: ۳۰۰ صفحے قیمت چھ روپے، "فیجر"



# قرون وسطیٰ کی تاریخ

اور

## مورخین کا ایک تنقیدی جائزہ

از

باب الطاف حسین خاں شروانی اسلامیہ کالج اٹاوہ

ایک ناقدانہ نظر | ہندی قرون وسطیٰ کے مورخین نے اپنے عہد اور اس سے  
بچ کی ہیں، ان میں قطع نظر دوسری کمزوریوں کے جن کا تذکرہ ہم آگے  
آج کی زبان استعمال کی ہے، مورخ بن کر واقعات نہیں لکھے، اگر مسلمان  
جاؤں سے جنگ کا ذکر آگیا ہے تو زیب داستان کے لئے ہندوؤں کا  
کی عام تباہی شامل کر دی ہے، بادشاہوں کا تذکرہ آگیا ہے تو ان  
و ادب میں گم ہو گئی ہے، اگر درباری ماحول کی نقش آرائی کی ہے  
تو آمیزی زیادہ ہے، سماجی حالات کے تذکرے کے لئے مورخین کو  
ی کی مدح سرائی کی ہے تو کسی کے خلاف جھوٹے افسانے گھڑے  
داستانیں شاہی محلوں اور میدان جنگ تک محدود رہتی ہیں حقیقت  
قرون وسطیٰ کے مورخین نے تاریخ کو تاریخ سمجھ کر نہیں لکھا، بلکہ اپنے

ماحول اور گزشتہ عہد کا تقاضا پورا کیا ہے جو آج ہمارے لئے نہ صرف ناکافی بلکہ  
خطرناک بھی ہے، ڈاکٹر سید محمود نے مرحوم نے صحیح فرمایا ہے،

مسلمان مورخوں نے مسلمانوں کے دور حکومت میں جو تاریخیں لکھی ہیں  
ان میں انکی فتح و کامرانی کا غرور اور غلبہ چھایا ہوا نظر آتا ہے اور انھوں نے  
واقعات قلبند کرنے میں مبالغہ آمیزی سے کام لیا اور جس طرح ایرانی  
اہل قلم کے شعر و ادب میں غیر معمولی مبالغہ آرائی نظر آتی ہے اسی طرح  
جو تاریخیں ایرانی طرز پر لکھی گئیں ان میں بھی مبالغہ نظر آتے ہیں مثلاً دو  
چار ہندو مشرف باسلام ہوئے تو یہ مورخین لکھتے ہیں کہ تمام علاقے حلقہ گو  
اسلام ہو گئے اسی طرح مندروں کے انہدام کے اکاد کا واقعہ کو اس طرح  
پیش کرتے ہیں جس کے پڑھنے کے بعد یہ غلط فہمی ہوتی ہے کہ ہندوستان کے  
مندرا بالکل ہندم کر دیے گئے تھے، انگریزوں نے مسلمان مورخوں کی  
اس مبالغہ آرائی سے پورا فائدہ اٹھا کر اس دور حکومت کی جو تاریخیں  
قلبند کیں ان میں ہندوؤں کے استعمال کو بڑھانے کیلئے پورا مواد فراہم کر دیا<sup>۱</sup>

ان مورخین پر ایک نظر ڈالی جائے تو سلاطین دہلی کے دور میں ضیاء الدین برہنی،  
منہاج سراج، شمس سراج عقیف، فخر مدبر اور یحییٰ بن احمد سرہندی وغیرہ دکن  
کے مورخین میں محمد قاسم ہندو شاہ فرشتہ، رفیع الدین شیرازی  
۱۔ "مقالہ" وسطی ہندوستان کی تاریخ نویسی میں فرقہ واریت" مصنفہ ہرین کھیا مترجمہ امیر امیر

شاہیں، عصری ادب ادبی، جولائی ۱۹۶۲ء

۲۔ پیش لفظ "ہندوستان کے عہد وسطی کا فوجی نظام دارالمصنفین ۱۹۶۰ء ص ۱۶-۱۷



مذہب طیبائی، محمد ابراہیم دبیری، ملاعب شیرازی اور ملا نظام الدین احمد  
اور دور مغلیہ میں ابراہیم افضل علانی، نظام الدین بھٹی، ملا عبد القادر بدایونی  
خاں، مرزا کامکار حسینی، عبد الحمید لاہوری، محمد صالح کبڑہ، مرزا محمد طاہر  
سرازمی، مرزا مبارک دافح اور خانی خاں وغیرہم نے اسلامی ہندوستان  
پر تاریکین لکھی ہیں ان میں بادشاہوں کی زندگی کے واقعات اور باری  
آرائی، فتوحات کے حالات، جنگوں کی ہماہمی اور سیاسی کشمکش کے علاوہ  
ایک نئی روش روشن نہیں ہوتا، ظم و فن، معاشرت، تمدن، اقتصاد کی حالت  
تاریک کم معلومات حاصل ہوتے ہیں، حقیقت میں ان تاریخی کتابوں کو فتح نامے  
جو گیارہویں صدی کے مورخین ان تاریخوں کے متعلق بڑی سخت رائے رکھتے ہیں،  
لکھتے ہیں۔

مورخین کی عادت ہے کہ وہ واقعات میں صرف جنگ و جدل،  
دور و درازی کے واقعات کو لیتے ہیں اور ان کو خوب پھیلاتے ہیں  
دب و دلے ہماری تاریخوں کو قصائی کی دوکان کہتے ہیں اور  
تاریخوں سے اس عہد کے تمدن، شائستگی، پائکس، معاشرت،  
کاشتکار کا بہت لگانا چاہیں تو بہت کم کامیابی ہوتی ہے۔

عہد انجی فرماتے ہیں،

مذاق دیکھئے کہ ابتدا سے اب تک ہندوستان کی سیکڑوں تاریخیں  
مختلف عنوانوں سے لکھی گئیں مگر ان میں سے کوئی کتاب تاریخ

نویسی کے صحیح معیار پر نہیں اترتی جس کتاب کو اٹھا کر دیکھئے معلوم ہوتا ہے کہ  
دزم بزم کا کوئی اضافہ ہے قرناؤ کو س کے ذکر سے اگر کوئی صفحہ خالی لے گا  
تو جنگ وریاب کے ذکر سے اس کو آپ خالی نہ پائیں گے۔  
مولانا سید سلیمان ندوی نے ایک موقع پر فرمایا ہے،

اُجکل قوموں کی تاریخ کی نقش آرائی میں خون ہی کارنگ درکار نہیں  
بلکہ اُس زمانے کے تمدن، اقتصاد، تعمیر، معاشرت، علم و فن اور طریق جنگ  
وغیرہ کے ایسے معلومات کی ضرورت پڑتی ہے جس سے قوموں کی پوری تصویر  
کھڑی ہو جائے لیکن اس زمانہ کے پرانے مورخوں نے اپنے مذاق کے مطابق  
اپنی تاریخیں لکھیں اس لئے جو مسائل ان کے نقطہ نظر سے اہم تھے وہ ہمارے  
لئے غیر اہم ہیں اور جن مسائل کو ہم ضروری سمجھتے تھے ان کو انہوں نے غیر ضروری  
سمجھ کر یا تو نظر انداز کر دیا یا بہت ہی اختصار کے ساتھ لکھا ہے۔

ہندوستانی مورخین نے معاشرہ کے سماجی حالات لکھنے کی زحمت گوارا نہیں کی

حالانکہ البہرہ دنی اپنی تقاضی کے ذریعہ مورخین کی نظریں وسیع کر چکا تھا۔ ابوالفضل سیہقی  
اور ابن خلدون تاریخ کے فن کو اتنی ترقی دے چکے تھے کہ موجودہ دور کے مورخین بھی اس پر  
کوئی قابل لحاظ اضافہ نہ کر سکے، ایشیا، شمالی افریقہ اور اسپین وغیرہ عربی مورخین پر نظر  
ڈالتے ہیں تو ان کی بڑی تعداد تاریکین لکھنے میں مصروف نظر آتی ہے جس کا سلسلہ ساتویں  
صدی عیسوی سے تیرہویں صدی عیسوی تک قائم رہا۔

۱۰۔ یاد ایام ص ۵۸، ۱۱۔ معارف، اپریل ۱۹۳۵ء

۱۲۔ تفصیل کیلئے دیکھئے: قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی خدمات "عبد الرحمن خاں دہلی ۱۹۵۰ء جلد اول و دوم،



مورخین بھی کارل مارکس سے پہلے اپنی تاریخوں میں حکمرانوں، فوجی و زبوروں کے حالات اور کارنامے سپرد قلم کیا کرتے تھے، ہندوستان میں ریخ نام کا کوئی فن ہی نظر نہیں آتا اگر کچھ ملتا بھی ہے تو کتھاؤں کی شکل میں نظر آتی ہے، ہزاروں پرشاد و یویدی مصنف سکھشیت پر تھوی

اس دیں میں تاریخ کو موجودہ معنی میں کبھی نہیں لیا گیا، تاریخی کو تخیل کا پیکر بنا دیا ہمارا شیوہ رہا ہے بعض میں الوہیت کی خصوصیات دراء الودار بنا دیا گیا جیسے رام، بدھ، کرشن اور بعض کو بڑی رومان پرور بنا کر کتھاؤں کا ہیرو بنا دیا گیا ہے جیسے آدین پکرم

مسلمان مورخین کو ہندوستان میں ان ہی حالات کا سامنا ہوا، ان کو اس کو کوئی ایسا نمونہ دستیاب نہیں ہو سکا جن کی تقلید کرتے اس کے علاوہ اور کی بنا پر علم تاریخ ہندوستان میں اپنا صحیح مقام حاصل نہ کر سکا اور ہم شدید کارہوتے رہے یہ اسباب حرب ذیل ہیں:

۱۔ بنت کی بنیاد رکھتے وقت مسلمانوں کا غلط انحطاط شروع ہو چکا تھا،

۲۔ دھیرما یوں کبر، منشر قین کی بین الاقوامی کانگریس منعقدہ دہلی ۱۹۴۷ء،

۳۔ ۱۹۵۷ء دیکھئے: ہندوؤں کی تاریخ نویسی، مصنف اکبر شاہ خاں

۴۔ جون ۱۹۱۶ء، ۱۹۳۷ء معارف اپریل ۱۹۴۸ء، ۱۹۵۷ء ابتدائی سلاطین

کو پیش کرنے کے لئے مغلوں کی طرح کوئی اور القفل (بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۳ پر)

(۲) ابتدائی ہندو علم، مسلمان مورخین کی کوئی مدد نہ کر سکے،

(۳) ہندی قرون وسطیٰ کے درباری نظام نے تاریخ کو شدید نقصان پہونچایا،

(۴) مورخین اور بادشاہوں کے تعلقات تاریخ نویسی پر اثر انداز ہوئے،

(۵) مسلمان مورخین نے محض اسلئے کہ ان کے ہم عصر حکمرانوں کی شہرت دوسرے اسلامی

ملکوں میں بحیثیت مجاہد اسلام ہو، ہندوؤں کے خلاف جوش و خروش کا اظہار کرنا اپنا شیوہ بنالیا،

(۶) غیر ملکی مسلمان مورخین نے ہندی نژاد مسلم عوام کے جذبات کا صحیح تصور قائم نہیں کیا اور ان کے خلاف غلط رویہ اختیار کیا، اس عہد کے فارسی، آخروں کا گہری نظر سے مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے:

(صفحہ ۳۲ کا بقیہ حاشیہ) نظام الدین گجانی اور عبدالحمید لاہوری پیدا نہ ہو جس کی وجہ سے سیکڑوں

سال کی تاریخ موجودہ مورخین کے لئے ایک مصیبت بن گئی اگر صوفیائے کرام اور شعراء عرفا کی مدد شامل حال نہ ہوتی تو شاید آج ہم اندھوں کی طرح ہاتھ پیر چلاتے،

۷۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: Religious Bias in Modern

Indian History writing by Dr. M. Yaseen.

Kashmir University

Radiance No. 15, 1970.

یہ دیکھئے اسی مصنف کا اردو مقالہ "ہندوستان کے قرون وسطیٰ کی تاریخ"

الجمیعت (ہفت روزہ) دہلی،

۵ جون ۱۹۷۰ء



قرون وسطیٰ کی تاریخ  
مورخین

سلاطین دہلی اور مغلیہ ہند کے مورخین نے جو بھی کچھ لکھا ہے اس میں اپنے عہد کے ماحول سے چشم پوشی عوام کے حالات و شاہوں کی مدح سرائی اور اس قبیل کی دوسری خامیاں نظر آ رہی ہیں، میں ہماری تاریخ کو انگریز مورخین نے نہ صرف نقصان پہنچایا ہے بلکہ دیا ہے۔

۱۸۵۷ء میں جب ہندو مسلمان عوام اور ملک کے کمزور حکمرانوں نے برطانوی خلاف آزادی کی جنگ کی تو انگریز مدبروں نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر ہندوستانی بنیاد پر ایک دوسرے سے درست و گریباں نہ ہوئے تو ان کی حکومت زیادہ ٹم نہ رہ سکے گی چنانچہ اسی کو بنیاد بنا کر، انگریز مورخوں، سیاست دانوں (مستشرقین) نے ایک منصوبہ کے مطابق اپنا کام شروع کر دیا۔

سرخلیق احمد نظامی رقمطراز ہیں:-

۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کے بعد انگریزوں نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے تخریب کرانے کے لئے منظم کوششیں شروع کر دیں، سیاست، سماج اور ادب کا کوئی گوشہ ایسا نہ چھوڑا جہاں یہ نہ ہر نہ پھیلا یا گیا ہو، ایسٹ نے (جسکی تاریخ ہند کی آٹھ جلدیں گزشتہ پچتر سال سے ہماری چھوٹی بڑی تاریخوں کا آغاز ہی ہیں) حکومت کو لکھا کہ اگر اس کی مرتب

اور ہندوستان، ڈاکٹر تارا چند، ص ۶۰۵

۱۸۵۷ء کا لکھا ہوا ایک خط محفوظ ہے جس سے اس منصوبے کی تصدیق

کی ہوئی تاریخ ہند شائع کر دی گئی تو ہندوستان میں ساری قومی تحریکیں خود بخود سرد پڑ جائیگی، چنانچہ ہندو مسلم اختلاف کو تا حد طوفان پہنچانے کے لئے یہ کتاب شائع کر دی گئی ہے۔

جیسے مل پہلا انگریز مورخ سے جس نے ہندوستان کی تاریخ کو تین ادوار میں

تقسیم کیا ہے، ہندو دور، مسلم دور اور دور جدید، اس نے ہندو مسلم تہذیب کی کش مکش پر جس قدر زور دیا ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ فرقہ واریت کی چنگاریوں کو ہوا دی جا رہی ہے اس کی بہت سی مثالیں ان انگریز مورخین کی پیش کی جاسکتی ہیں جنہوں نے قرون وسطیٰ کے ہندوستان کو بحر طوفان خیز بنا دیا تھا اور مسلم تہذیب و ہندو تہذیب کو باہم ٹکرائنا پنا مشغلہ بنا لیا تھا،

ایم ہمت راؤ ایم، اے (عثمانیہ) فرماتے ہیں:-

تاریخ کے اس دور کی اہمیت کو سمجھنے اور اس عہد کی نسبت رائے قائم کرنے میں موجودہ زمانے کے مورخین نے عام طور پر غلطی کی ہے اس غلط فہمی کی بنا پر لوگ اس عہد کو یا تو دورِ اتری یا دورِ استبداد خیال کرنے لگے اور تاریخ کے مطالعہ کرنے والوں کے ذہن میں یہ غلط تصور سما گیا کہ مسلم راج کا خیال گویا ہندو ہندوستان کی تباہی و بربادی تھی اور مسلمانوں کے آتے ہی قتل و غارتگری ہوٹ مار و نہاجت کا وہ دور شروع ہوا جس نے ہندو تہذیب و تمدن کی بنیادوں کو اکھیر دیا۔ ہندوؤں کے مقدس مقامات کو منہدم کر دیا اور ان کی شائستگی کا خاتمہ کر دیا، اس غلط فہمی کا اہم سبب

۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ، دہلی، ۱۹۵۷ء، ص ۳۳



تاریخ مرتب کرنے والوں نے اس دور میں ہندو مسلمان معاشرہ  
اور شاہیوں کے درمیان جو پوشیدہ و غیر دانستہ ملاپ و  
جھوٹا رشتہ تھا اسے یا تو غیر اہم خیال کیا یا عمدہ نظر انداز کر دیا اور  
کے اس پہلو کے تحقیق کی بہت کم کوشش کی گئی اور نہ بہت جلد اصلی  
روشنی میں آتے اور غلط فہمی کا ازالہ ہو جاتا ہے۔

ہندوستان میں آئے تو انہیں ہماری تاریخ جیساٹیوں کی مذہبی پوشلا  
میراثوں کی قیمتی دولت جو ہم مشرقیوں کا اہم اثاثہ ہے، ان نوواردوں  
کی اور نہ ایماندارانہ طور پر اس سے کام لینا چاہا حالانکہ مشرق کے ان  
رہنما کو تاریخ نویسی کا ایک نیا انداز ملا ہے۔

رہنما نے اپنے سیاسی اغراض کے لئے ہماری تاریخ کے صرف اُس رخ  
میں مسلمان مورخین کے انفرادی جذبات تھے ان میں مسلمان سپاہی  
ہی سے جنگ کرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں حالانکہ ہندوستان میں مسلمانوں  
تر مسلمانیوں ہی سے ہوئی ہیں، کاش ان مورخین نے مسلمان سلاطین کے  
کے واقعات کو پیش نظر رکھا تو مسلمان امراء کی مسلم و غیر مسلم فکاردوں کی سرپرستی  
واقعات میں ہندو مسلم عوام کے اجتماع پر نظر ڈالی ہوتی ان مسلمان  
ہوں کی طرف دیکھا ہوتا جو ہر وقت بسکس عوام کیلئے رویا کرتی تھیں ان کے  
دستی میں ہندوؤں اور مسلمانیوں کی عمرانی اور مذہبی زندگی کے چند پہلو۔

جولائی ۱۹۲۲ء ص ۳۶۵-۳۶۶

۱۹۲۲ء

خطبہ صدارت، مشرقین کی بین الاقوامی کانگریس منعقدہ دہلی ۱۹۲۲ء، معارف فردا

قدموں کی طرف نظر کی جوتی جو ناداروں کی فریاد رسا کے لئے درباروں کی طرف اٹھا کرتے تھے،  
انگریز مورخین نے ہمارے اتحاد قومی کو نقصان پہنچانے کے لئے ہندوؤں کو یہ باور  
کرایا کہ وہ اسلامی عہد میں مسلمان حکمرانوں کے ظلم و ستم کے شکار رہے ہیں، ان کی عبادت  
گاہوں کو نقصان پہنچایا گیا ہے اور ان کے مذہب کی تہذیب کی گئی ہے لیکن اگر غائر نظر سے  
واقعات کا مطالعہ کیا جائے تو عجیب تضاد نظر آتا ہے ایک طرف انگریز مورخین کے یہ بیانات  
ہیں دوسری طرف اس ایک ہزار سال کی طویل مدت میں حکمران قوم اپنی تعداد ایک چوتھائی  
سے زیادہ نہ بڑھا سکی ان کے پایہ تخت کے گرد تک ہندوؤں کی آبادی کی اکثریت رہی  
جو اپنی مذہبی رسوم بخوبی انجام دیتی تھی، جہاں تک معاشی خوشحالی کا سوال ہے ایک  
مشہور مسلمان مورخ ضیاء الدین برنی اس بات کی سخت شہادت کرتا ہے کہ اس کے  
عہد میں ہندوؤں کو اتنی مراعات کیوں حاصل ہیں، صوفیائے کرام کے تذکروں میں ایسے  
واقعات بھی ملتے ہیں کہ بازاروں میں سور کا گوشت بکرتا ہے، اور مسجدوں میں مسلمان  
قتل کئے جاتے ہیں مسلمان بادشاہ بے بس نظر آتے ہیں،

ہندوؤں کی عبادت گاہوں کا مسئلہ محمد بن قاسم کے حملہ کے وقت طے ہو چکا تھا  
کہ شریعت اسلامی میں ان کو کیا مقام دیا جائے اور صلح ہو جانے کے بعد ان کی عبادت گاہوں  
کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے، مولانا سید سلیمان ندوی فرماتے ہیں:-

۱۔ تاریخ فیروز شاہی، جلد اول، ص ۲۱۷

۲۔ فتاویٰ بہارِ ندوی (دو نوگراف شعبہ تاریخ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ) ص ۱۲۰ الف

۳۔ لطائف قدوسی، ص ۳۱

۴۔ تذکرہ ابراہیم ترجمہ گنڈارا ابراہیم، ص ۶۹



ہجے کہ محمد بن قاسم ثقفی کی عربی فوج نے ۹۶ھ میں جب ہندوؤں کے  
پر سندھ پر قدم رکھا تو پہلے ہمدان ان عربوں نے ہندوؤں کی حیثیت  
کو منسوخ کر لیا اور ان کو وہی حیثیت دی جو ان سے پہلے صحابہ نے  
اس کو قرار دی تھی یعنی شبہ اہل کتاب جس کے معنی یہ ہیں کہ دو باتوں  
یعنی نکاح اور ذبیحہ کے علاوہ اور تمام امور میں ان کے ساتھ اہل کتاب  
کا کیا جائے نیز یہ کہ یہاں کے مندروں کی حیثیت ایوان کے و تشکدوں  
کی طرح صحابہ نے آتشکد سے نہیں توڑے اسی طرح مصالحت ہو جائے  
اور بھی توڑے نہیں جائیں گے چنانچہ سندھ اور ملتان میں چوتھی صدی  
علائی حکومتوں کے باوجود یہ ہندو اسی طرح قائم رہے، مودت  
نے حالات لکھے اور اکثر عرب سیاحوں نے ان کی کیفیت بیان کی

نے دنیا کی اقوام کو چار حصوں میں تقسیم کیا ہے

۱) اہل کتاب (۲) شبہ اہل کتاب (۳) کفار

۴) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار  
۵) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار  
۶) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار  
۷) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار  
۸) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار  
۹) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار  
۱۰) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار

۱۱) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار

۱۲) اہل کتاب (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار

”بت خانہ قدیم راویراں ساختن جائز نیست“

درویشوں کی مجالس میں تو بتخانوں کا تذکرہ احترام سے کیا جاتا تھا اور بتخانوں میں  
صرف نئے کرام کا نام عورت سے لیا جاتا تھا،  
اس عہد کے متعدد شعراء نے بتخانوں کا ذکر بڑے ذوق شوق سے کیا ہے،

(۱) خسرو فرماتے ہیں

۳۵

بسی بتخانہ دیدار سنگ سازش زطرزسم وذر بستہ طراوش

(۲) ہمایوں کے عہد کا شاعر ہجری مغلوں کے ابتدائی دور میں مندروں کی کثرت

کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتا ہے،

۳۶

ہر طرف بتخانہ اپرا زبتان دلربا کمر لطافت ہر تہ رنگ بتان آرزو

(۳) عہد اکبری کا شاعر نوغی جلیوشانی (متوفی ۱۰۱۹ھ) مندروں اور یہ ہمنوں

۱۷ تاریخ داؤدی، مصنف عبد اللہ علی گڑھ ۱۹۶۹ء ص ۲۹ نیز دیکھئے: طبقات اکبری ص ۳۳۶

مسلمانوں نے تو دنیا کا سب سے بڑا بتخانہ کعبہ بھی تاحوت و تاراج نہیں کیا صرف بتوں سے عمارت کو

خالی کر دیا گیا اور اس کی حرمت، عظمت اور بزرگی قائم و دائم رکھی ہے

یہیں کرامت بتخانہ مرا سے شیخ کہ چوں خراب شد و فائدہ خدا گرد

۱۸ در نظامی، مصنف مولانا علی محمد بن جاندہ اور مترجمہ یسین علی نظامی ادبی ۱۹۲۵ء ص ۱۴۱

پروفیسر محمد حبیب مرحوم نے دوران گفتگو ایک مرتبہ فرمایا کہ در نظامی موضوع ہے لیکن پروفیسر

خلیق احمد نظامی نے اسکو مستند قرار دیا ہے اور دیکھئے مقالہ ملفوظات کی تاریخی اہمیت ائند ریشی ص

حالات شیخ علی شاہ ابن شیخ محمد جاندہ کے لئے دیکھئے گلزار ابرار (ترجمہ) ص ۸۶

۱۹ مفتاح العلوم علی گڑھ ۱۹۳۵ء ص ۲۲ نیز دیکھئے خزائن الفتوح علی گڑھ ادیشن ص ۱۱۶

۲۰ مفتاح العلوم علی گڑھ ۱۹۳۵ء ص ۲۲ نیز دیکھئے خزائن الفتوح علی گڑھ ادیشن ص ۱۱۶

۲۱ مفتاح العلوم علی گڑھ ۱۹۳۵ء ص ۲۲ نیز دیکھئے خزائن الفتوح علی گڑھ ادیشن ص ۱۱۶

۲۲ مفتاح العلوم علی گڑھ ۱۹۳۵ء ص ۲۲ نیز دیکھئے خزائن الفتوح علی گڑھ ادیشن ص ۱۱۶



(۲) پروفیسر رشید احمد صدیقی لکھتے ہیں،

”مغلوں کی پوری تاریخ میں کوئی جلیا نوالہ باغ نہیں ملتا، انکے یہاں کوئی

مانچسٹر نہ تھا جس کی خاطر وہ ڈھاکہ کی ملل بنانے والوں کے ہاتھ کاٹ

ڈالتے، ان کے یہاں کعبہ تھا لیکن انھوں نے قشقہ لگانے میں تامل نہ کیا،

۱۷ علی گڑھ میگزین، اکبر نمبر ۱۹۵۱ء نیز دیکھئے ”اسلامی حکمرانوں سے مسلمانوں کی ایک

بیجا شکایت“ مصنف مولانا مناظر حسن گیلانی، معارف اگست تا دسمبر ۱۹۴۸ء

### بزم تیموریہ حصہ اول

بزم تیموریہ کا پہلا ڈیشن تمام عظیم منل سلاطین بابر، ہمایوں، اکبر، جہانگیر، شاہ جہاں، عالمگیر

ظفر شاہ، آخری منل بادشاہ اور تیموری شاہزادوں اور شاہزادیوں اور ان سب کے درباروں کے متعلق

امراء، فضلا، اور شعراء کے تذکرہ، اور ان کے علمی و ادبی و شعری کمالات پر مشتمل تھا، جسکو ارباب ذوق

نے بہت پسند کیا اور اپنی کتابوں اور مضامین میں اس دور کے مستند ترین ماخذ کی حیثیت سے اس کے

حوالے دئے اور ناقدین نے مصنف کی محنت و جانفشانی کی داد دی، اب نظر ثانی کے بعد اس میں اس

کثرت سے اضافے ہوئے اور اس کا حجم اتنا بڑھ گیا کہ قدر دانوں اور مستفیدین کی آسانی کیلئے اس کو

دو جلدیں کر دیا گیا، تاکہ بانی سلطنت تیموریہ سے لیکر ظفر شاہ تک کے عہد کے علم و ادب اور شعرو

سخن کا پورا مرقع نگاہوں کے سامنے آجائے، اس جلد میں جو زیر طبع ہے تین مقدمہ الذکر

منل سلاطین یعنی بابر، ہمایوں اور اکبر کے علمی ذوق اور ان کے دربار کے تمام قابل الذکر

امراء شعراء اور فضلا کے تذکرہ کے ساتھ ان کے علمی کمالات پر تفصیل کے ساتھ روشنی ڈالی

گئی ہے، خصوصاً دربار اکبری کا تو پورا مرقع نگاہوں کے سامنے آگیا ہے،

۱۷

انوار حقیقت بدل برعناں ریخت

دور یوزہ تہانہ کہ مشوق

بیگ فطرت کا شافی کہتا ہے،

ہمند و پسر خوشترک ایماں میکنم

کافرا ز ادیبین در حلقہ زناہ کیست

صحبت شکر لبان ہند

طوطی صفت گرفتہ زمند و شاں روم

نصف حصوں میں مسلمانوں کی بہت سی حکومتیں قائم ہوئیں ان کے زیر سایہ

درویشی بدھ اور ہندو مختلف مذاہب کے لوگ امن و سکون کے ساتھ رہے

ہب چھوڑنے پر مجبور نہیں کیا گیا، ہندوستان کے چھ سو سالہ

۱۸۶۱ء) دور حکومت میں بھی اس پر عمل رہا،

ظرا حسن گیلانی لکھتے ہیں،

مورخوں کو چیلنج کرتا ہوں کہ ہزار سال سے زیادہ طویل مدت جس

مختلف حصوں میں مسلمانوں کی حکومتیں قائم ہوتی رہیں لیکن کیا کوئی

ہے کہ غیر قوم کے کسی فرد کو حکومت نے محض اسلئے قتل کر دیا ہو کہ

ان سے یا یہ کہ کسی کو مجبور کیا گیا ہو کہ وہ اپنے موروثی مذہب کو ترک کر دے،

۱۹۶۴ء

۱۹۶۳ء ص ۳۷۲

۱۹۵۱ء ص ۱۴۱۵



اور قطعی الدلالتہ کیوں نہ ہو،

یہ صحیح ہے کہ حضرت عمرؓ اجتہاد کے معاملہ میں معصوم عن الخطا نہیں تھے لیکن انھوں نے

کسی مصلحت اور رائے کی خاطر نص قطعی کو کبھی ترک یا مسخ نہیں کیا بلکہ ان کے زمانہ میں جو نئے

مسائل پیدا ہوئے ان کو حل کرنے کے لئے نصوص کے مالدعا علیہ کو سمجھنے کی کما فی کوشش

کی اور شریعت کی روح اور نص کے منشا پیش نظر رکھ کر مسئلہ کا حل نکالا، اس سلسلہ میں

ان سے بعض لغزشیں بھی ہوئیں مگر جیسے ہی وہ اپنی غلطی سے آگاہ ہوئے بلا کسی پس و پیش کے

انھوں نے اس سے رجوع کر لیا، یہاں ہمارا مقصد حضرت عمرؓ کے تمام اجتہادات کا استقصا

ہیں ہے اس کے لئے ایک مستقل کتاب کی ضرورت ہے ذیل میں صرف چند ایسے مسائل

پیش کئے جاتے ہیں جنہیں مخالفین اپنے دعوے کے ثبوت میں بار بار پیش کرتے ہیں،

مولفہ قلوب کا مسئلہ اس کا واقعہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بدوی قبائل

کے بعض بڑے سرداروں مثلاً زبیر بن عوف، اقرع بن حابس اور عباس بن مرداس

وغیرہ کو ان کی تالیف قلب کے لئے زکوٰۃ کے مال میں سے ایک خاص حصہ دیا کرتے تھے،

حالانکہ یہ لوگ خود دولت مند تھے، حضور اکرم کا یہ عمل اس آیت کے مطابق تھا جس

مولفہ قلوب کو بھی مصارف زکوٰۃ میں شمار کیا گیا ہے،

کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ

بعض متفقہ اسلامی احکام میں تبدیلی کی ہے؟

مترجمہ محمد نعیم ندوی صدیقی ایم اے رفیق دارالمنصفین

ق کی شخصیت نہ صرف اسلام اور عرب بلکہ پوری انسانیت کیلئے باعث

یت کی شہادت جہاں ان کے دوستوں اور مجلسین نے دی ہے وہیں ان کے

نے بھی اسکا اعتراف کیا ہے وہ فرمایا ایک جلیل المرتبت صحابی رسول ہمارے

اعظم ہی نہ تھے بلکہ امامت و اجتہاد کے بلند منصب پر بھی فائز تھے،

رت عمرؓ کے اجتہادات، ان کی نکتہ سنجی، ادقیہ رسی اور دقت فکر کے

ت ہیں، اس کی بنا پر آج کے بعض نام نہاد محققین شعوری یا غیر شعوری

رتے ہیں کہ عمر فاروقؓ نے بہت سے مسائل میں نص قطعی سے انحراف

ت اور رائے کو ترجیح دی ہے، اور فقہ فاروقی پر جن لوگوں کی گہری

انھوں نے اس سے یہ نتیجہ نکالا کہ حضرت عمرؓ کے علاوہ بھی شخص کو

بلکہ میں مصلحت کو ترجیح دینا جائز ہے خواہ وہ نص قطعی الثبوت

ملاحظہ فرمائیں،

علامہ شبلی افاروق جلد دوم میں لکھتے ہیں :- فقہ کے جہد مسائل حضرت عمرؓ کے روایات

میں منقول ہیں ان کی تعداد کئی ہزار تک پہنچتی ہے، ان میں سے تقریباً ہزار مسئلے ایسے ہیں جو فقہ کے مقدم

اور اہم مسائل ہیں، اور ان تمام مسائل میں ائمہ اربعہ نے ان کی تقلید کی ہے..... مصنف

ابن ابی شیبہ وغیرہ میں یہ مسائل منقول ہیں اور شاہ ولی اللہ صاحب نے ان کی مدد سے فقہ فاروقی

پر ایک مستقل رسالہ لکھ کر ازالۃ الخفا میں شامل کر دیا ہے۔ (ص ۲۱۷)



زکوٰۃ حق ہے مفسوں کا جو ان کا زکوٰۃ کے کام

پر جانے والوں کا جن کا دل پر جانا منظور ہے

انکا گردن پھڑانے والوں کا اور قرضداروں کا

اللہ کے راستے میں اور مسافروں کا یہ اللہ کی طرف

سے ٹھہرایا ہوا ہے اللہ سب کچھ جاننے والا اور

حق میں ان قبائل کے لوگوں نے حضرت ابو بکر سے زکوٰۃ میں سے اپنے اس

مال انھوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں اعمال زکوٰۃ کے

کی کر دیا پھر جب یہ لوگ حضرت عمر سے لے تو انھوں نے غور و فکر کے بعد

سائنہ نے اسلام کو تمام دنیا میں سر بلند اور غالب کر دیا ہے اب

چاہے اپنے سینہ کو نذر ایمان سے معمور کرے اور جو چاہے ضلالت

تار ہے، آیت ربانی فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر کی یہی تفسیر

ہے اگر تمہارا شمار فقراء اور مساکین میں ہے یا تم میں کوئی ایسا وصف

ہے کہ تم مال زکوٰۃ کے مستحق ہو تو یقیناً تم تمہیں دیں گے لیکن تالیف

اب کچھ نہ دیا جائے گا،

لوگ حضرت ابو بکر صدیق کی خدمت میں واپس آئے اور بڑی ناگواری

ہیں یا کہ عمر؟ فرمایا ہوا ان شاء اللہ اور اس کے بعد حضرت عمر کے

کر کے اس کو برقرار رکھا،

بالا واقعہ صحاح ستہ سے اسی طرح ثابت ہے آج کے بعض اہل قلم اور

محققین اس واقعہ کی بنا پر حضرت عمرؓ پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ انھوں نے اس لئے نص

قرآنی کو باطل قرار دیا کہ تغیر پذیر حالات میں اب زکوٰۃ کا یہ مصرف باقی نہیں رہا، بلاشبہ

کسی شخص کو بھی حکم رہا ہونی کے بدلنے یا اس سے رد گردانی کرنے کی اجازت نہیں لیکن

حضرت عمرؓ کا مذکورہ عمل اس ذیل میں نہیں آتا، اللہ جل شانہ نے اپنے ارشاد میں زکوٰۃ

کا مستحق اشخاص یا افراد کو قرار نہیں دیا بلکہ صفات کو اس کا معیار بنایا ہے، مثلاً فقر، مسکین

زکوٰۃ کے جمع و تقسیم کا کام اور تالیف قلب "المؤلفۃ قلوبہم" میں دراصل تالیف القلوب

استحقاق زکوٰۃ کی شرط ہے نہ کہ نہ بہقان وغیرہ اشخاص جنھوں نے مال زکوٰۃ میں سے ملنے والے حصہ

کو اپنا لازمی حق سمجھ لیا تھا، خواہ حکومت کو ان کی تالیف قلب کی ضرورت ہو یا نہ ہو،

اور ان کے دل اسلام سے مطمئن ہوں یا نہ ہوں، حضرت عمرؓ نے اپنی دور اندیشی اور

دانشمندی سے اس کو سمجھ لیا کہ اس وقت جب کہ قیصر و کسریٰ اسلامی پایہ تخت کے زیر

نگین ہو چکے ہیں کسی فرقہ یا افراد کی تالیف قلب کی قطعی ضرورت باقی نہیں رہی آئندہ جب

کبھی اس کی ضرورت پیش آئے گی تو پھر زکوٰۃ کا یہ مصرف استعمال میں لایا جائے گا اس لئے

یہ معاملہ تمام تر خلیفہ وقت کی عواہد پر منحصر ہے اسی لئے جب نہ بہقان اور اقرع

وغیرہ نے صدیق اکبر سے حضرت عمرؓ کی شکایت کی کہ وہ مال زکوٰۃ سے مؤلفہ قلوب کے

مصرف کو ختم کر دینا چاہتے ہیں تو انھوں نے عرفان و وق کی رائے کو لغت اور نص کے

اصلی مقصد کے مطابق ہونے کی بنا پر پسند کیا اور ان کے فیصلہ کو برقرار رکھا،

اس وضاحت کے بعد کوئی منصف مزاج شخص بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضرت عمرؓ نے

مصلحت کی وجہ سے نص کو باطل اور کواعدم کر دیا، بلکہ واقعہ انھوں نے نص پر پوری

دیانت داری کے ساتھ عمل کیا،



سلسلہ کے دو اور واقعات نقل کرنا بے محل نہ ہوگا، ایک کا تعلق قحط سالی ط کرنے سے ہے اور دوسرے کا عاطب بن بلقہ کے اونٹ چرانے والے کی حد نہ جاری کرنے سے ہے، صحاح میں ان دونوں واقعات کی تفصیل واقعہ کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے عہد میں ایک سال ایسا بھیانک قحط ہوا کہ امثال خشک سالی کی وجہ سے تاریخ اسلام میں "عام الرمضاء" ہو گیا اسی زمانہ میں ایک شخص حضرت عمرؓ کے پاس فریاد لے کر آیا کہ اونٹ چرا کر ذبح کر دیا، حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ کیا تم اپنے لے دو موٹی تندرست اور حاملہ اونٹنیاں لینا پسند کر دے گے؟ کیونکہ بد سورتہ جاری نہ کریں گے،

یہ ہے کہ بنی عامر بن لوی کے چار افراد نے کسی شخص کا ایک اونٹ برباد یہ معاملہ بارگاہ فاروقی میں پیش ہوا تو حسن اتفاق سے بنی عامر کا بلقہ بھی موجود تھے، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا "عاطب فوراً اٹھو! کے مالک کو اس کے اونٹ کے بدلے دو اونٹ خرید کر دو" عاطب کی پھر حضرت عمرؓ نے چاروں ملزمان کو کوڑے لگوا کر نکال دیا، قعات میں فی الواقع حضرت عمرؓ نے کسی حد شرعی کو باطل قرار نہیں کیا "رسوؤ الحسد ودبالتبہات" سے فائدہ اٹھایا ہے، پہلی قحط نے اونٹ ذبح کرنے پر مجبور کیا تھا، مجرموں نے اپنے رشتہ لے ایسا کیا تھا، دوسرے موقع پر عاطب کے غلاموں نے بھوک سے سبب یہ حرکت کی تھی کیونکہ یہ بات ثابت شدہ تھی کہ حضرت

عاطب بہت بخیل تھے اسی لئے حضرت عمرؓ نے عاطب کو حکم دیا کہ وہ اونٹ کے مالک کو اس کے معاوضہ میں دو اونٹنیاں خرید کر دیں اور غلاموں کو کوڑے کی سزا دی تاکہ آئندہ دوسرے لوگ اس واقعہ کو حجت بنا کر لوٹ کھسوٹ کی جرأت نہ کر سکیں، اگر ان دونوں صورتوں میں حضرت عمرؓ شرعی نافذ کرتے تو درحقیقت قانون اسلامی کے مسلم اصول "ادس و الحسد ودبالتبہات" کے صریح خلاف ہوتا،

سواد عراق کی مفتوحہ زمینوں کے عہد فاروقی میں اسلام کو جیسی عظیم اور وسیع فتوحات حاصل ہوئیں اس کی نظیر تاریخ میں نہیں ملتی انہی کے عہد میں عراق، فارس، شام، مصر اور لیبیا وغیرہ کی سرزمین پر اسلام کا پرچم لہرایا ان فتوحات نے خلیفہ وقت کیلئے آراضی مفتوحہ کی تقسیم کا ایک بڑا مسئلہ پیدا کر دیا، مجاہدین کا خیال تھا کہ دوسرے مال غنیمت کی طرح ان زمینوں کا چارخس بھی ان میں تقسیم ہونا چاہیے، لیکن حضرت عمرؓ کی رائے تھی کہ ان زمینوں کو قومی مصالح کے پیش نظر محفوظ رکھا جائے اور ان کے بالکوں کے قبضہ میں چھوڑ کر ان پر خرچ مقرر کر دیا جائے اور اس کی آمدنی کو امور عامہ مثلاً سرحدوں کی حفاظت، سڑکوں اور پلوں کی تعمیر اور فوجیوں کی تنخواہ میں صرف کیا جائے،

مخالف جماعت صحابہ جس میں عبدالرحمن بن عوف، زبیر بن العوام اور بلال بن رباح پیش پیش تھے کی دلیل یہ تھی کہ مفتوحہ زمینیں بھی منقولہ جائداد کی طرح غنیمت ہی کا مال ہے اور اس کی نظیریں خیبر کی زمین کو پیش کرتے تھے جس کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہدین میں تقسیم کر دیا تھا، حضرت عمرؓ کی دلیل یہ تھی کہ یہ مفتوحہ آراضی بنو نظیر اور بنو قریظہ کی

ملک حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ ہو،



رض نے کی قبیل سے ہیں اور اس کی تائید میں سورہ حشر کی آیات

مال کیا تھا،

فألف الله على رسوله من أهل  
رسى فله وللرسول ولذی  
ربی والیتامی والمساکین و  
لسیل کی لا یكون دولة  
لا غنیاء منکم،

اللہ بتیوں والے سے اپنے رسول کو جو کچھ ہاتھ  
لگا دے وہ اللہ کے لئے ہے اور رسول  
کیلئے، اور خرابت داروں، یتیموں، مسکینوں  
اور مسافروں کے لئے، تاکہ (مال) نہ خوار  
الدار لوگوں ہی کے درمیان نہ گردش

کرنا رہے،

بعد کی آیات ہیں،

المہاجرین الذین اخرجوا  
مہم و اموالہم یتبعون فضلًا  
و رضوانا و ینصرون اللہ  
و اولئک ہم الصادقون

یہ مال ان مفلس مہاجرین کیلئے ہے جن کو  
ان کے گھروں اور دوسرے اموال سے  
زبردستی بے دخل کر کے نکال دیا گیا ہے  
یہ لوگ اللہ کی رضامندی اور اسکے فضل  
کے طلبکار بن کر اللہ اور اسکے رسول کی  
مدد کرنے آئے ہیں یہی لوگ صحیح معنی میں م

ہجرت کرنے والے ہیں

غیبت اور نے کو لوگوں نے ایک ہی سمجھا اسلئے منافط میں پڑ گئے، ائمہ مجتہدین میں امام شافعی  
نے ہیں انکے نزدیک مشکوٰۃ زمینیں بھی مجاہدین میں تقسیم کر دینی چاہیں، امام شافعی اور انکے ہم  
سے استدلال کیا ہے، لیکن انھوں نے یہ بات غائب طور پر نہیں رکھی کہ خبر کے بعد اور مقامات بھی  
کی اللہ علیہ وسلم کی رحمت سے قبل تمام عرب پر قبضہ ہو چکا تھا لیکن حضور نے اسکا کوئی حصہ بھی تقسیم

اس کے بعد فرمایا۔

والذین تبوء الدار والایمان  
من قبلہم یحبون من ہاجر الیہم  
ولا یجدون فی صدورہم حاجۃ  
مما اوتوا و یؤثرون علی انفسہم  
ولو کان بہم خصاصة و من یوق  
شح نفسه فاولئک وہم الفحون

اور (یہ مال ان لوگوں کیلئے ہے) جنھوں نے  
ایمان لا کر ان مہاجرین سے پہلے اس گھر  
(دار الہجرت) کو آباد کر رکھا ہے جو لوگ  
ہجرت کر کے انکے یہاں آتے ہیں، انھیں  
یہ محبوب رکھتے ہیں اور انھیں جو کچھ دیا جائے  
اسکے لئے اپنے دل میں کوئی غرض محسوس  
نہیں کرتے، یہ لوگ اگر خود فاقہ مرت ہوں  
تو بھی ان مہاجرین کو اپنے اوپر مقدم رکھتے  
اور جو لوگ اپنی طبیعت کے لالچ سے محفوظ  
رکھے گئے وہی درحقیقت فلاح یافتہ ہونگے،

پھر ارشاد ہے،

والذین جاؤا من بعدہم  
یقولون ربنا اغفر لنا و  
لاخواننا الذین سبقونا بالایمان  
ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین  
آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم

اور (یہ مال ان لوگوں کیلئے ہے) جو ان کے  
بعد یہ کہتے ہوئے آئے کہ اے پروردگار  
ہماری مغفرت فرما اور ہمارے بھائیوں کی  
بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں ہمارے  
دلوں میں ایمان لانے والوں کیلئے کوئی  
بیزہ رکھ اے پروردگار تو بڑا شفیق و  
رحیم ہے،



کو پیش کر کے حضرت عمر فاروق نے دوسری جماعت کے لوگوں سے فرمایا کہ،

هذه عامة من جاء  
یہ سب آئندہ آنے والوں کیلئے ہے

هم فقد ما هذه الفی  
اس بنا پر یہ مالک لوگوں کا حق ٹھہرے

لا جميعاً فليكن تقسمه  
پھر میں اسکو موجودہ لوگوں میں کیلئے تقسیم

ندع من يخلع بعداً  
کردوں اور ان لوگوں کو محروم کر دوں

جو آئندہ آئیں گے،

یہ بھی فرمایا،

نے تمہارے بعد آنے والے لوگوں کو بھی اس نے میں شریک قرار

اب اگر میں اسے تقسیم کر دیتا ہوں تو تمہارے بعد آنے والوں کیلئے

بچے گا، اور اگر میں زندہ رہا تو منہا کے ایک چہرہ دے کو بھی اس

س کا حصہ پہنچ جائیگا کہ اس کا خون اس کے چہرہ

،

ن کے مرخیل حضرت عبدالرحمن بن عوف تھے، فاروق اعظم سے کہا کہ

نے ہمارے تلواریں کے بل پر ہمیں عطا کئے ہیں ان کو کیا آپ ان لوگوں

نے جو نہ اس وقت موجود تھے اور نہ جنگ میں شریک ہوئے، آپ ان کو آئندہ

روک رکھنا چاہتے ہیں جو موجود بھی نہیں، حضرت عمرؓ نے یہ سن کر فرمایا

لوگوں نے کہا پھر آپ باقاعدہ مشورہ کیجئے پھرنا پھر حضرت فاروق

والضاد کے اکابر و اشراف کو جمع کر کے فرمایا

حضرات کو صرف اس لئے تکلیف دی ہے کہ میرے کانہ صوں پر آپ کے

معاملات کی جو ذمہ داری ہے اس میں آپ میرا ہاتھ بٹائیں، کیونکہ میں بھی تمہاری طرح ایک انسان  
ہوں، آج آپ حضرات کو حق متعین کرنا ہوگا، بعض لوگوں نے مجھ سے اختلاف کیا ہے اور  
بعض نے اتفاق میں نہیں چاہا، تاکہ آپ حضرات بہر حال وہی رائے قبول کریں جو میں نے  
اختیار کی ہے آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق بات کہتی ہے پس خدا کی قسم اگر میں نے کوئی  
بات ایسی کہی جس پر میں غل کا ارادہ رکھتا ہوں تو اس سے میرا ارادہ سوائے اتباع حق کے  
کچھ اور نہیں۔

یہ سن کر ان لوگوں نے کہا: امیر المؤمنین! آپ فرمائیے ہم سنیں گے اور غور کریں گے۔

آپ نے فرمایا:۔

آپ نے ان لوگوں کی باتیں سن لی ہیں جنکا خیال ہے کہ میں ان کی حق تعالیٰ

کر رہا ہوں میں ظلم کے ارتکاب سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں، اگر میں نے کوئی ایسی

چیز جو ان لوگوں کا حق تھی ان کو نہ دی ہو اور دوسروں کو دے دی ہو تو میں

بڑا ہی بد بخت ہوں، لیکن میرا خیال ہے کہ کسریٰ کی زمین کے بعد اب کوئی چیز نہیں

رہ گئی ہے جو فتح ہو، اللہ نے ان کے اموال زمینیں اور کاشتکار ہیں بطور

غنیمت عطا کر دئے ہیں، ان لوگوں کو غنیمت میں جو مال ملا تھا اسے تو میں نے

اس کے مستحقین میں تقسیم کر دیا ہے، اور ایک شخص نکال کر اسے اس کے متعینہ

مصارف میں تقسیم کر دیا ہے بلکہ اب بھی اس کی تقسیم میں مصروف ہوں،

میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ زمینوں کو معہ کاشتکاروں کے سرکاری ملکیت

قرار دے دوں اور اس کے کاشتکاروں پر خراج عائد کر دوں اور خود

ان پر فی کس جزیہ عائد کر دوں جسے وہ ادا کرتے رہیں اس طرح یہ جزیہ اور



مسلمانوں کے لئے مستقل فیہ کا کام کر لیا جس کی آمدنی میں فوجی  
اور اور آئندہ نسلیں حصہ دار ہوں گی اور دیکھئے ان سرحدوں کی حفاظت  
دہی تعینات کرنے ہوں گے جو مستقلاً وہاں رہیں، یہ بڑے بڑے  
ام، الجزیرہ، کوفہ، بصرہ اور مصر ان میں فوجی چھاؤنیاں قائم  
ن کو وظایف دیتے رہنا ناگزیر ہے، اب اگر یہ زمینیں اور ان پر محنت  
کاشتکار تقسیم کر دئے جائیں گے تو ان لوگوں کو کہاں سے دیا جائیگا،  
دانشین تقریر سن کر حضرت عثمان، علی، طلحہ، ابن عمر اور دوسرے کبار  
فراروق کی رائے سے اتفاق کیا اور بیک زبان کہا،  
اے صحیح ہے، آپ نے جو فرمایا وہ خوب ہے اور جو رائے قائم کی  
موزوں ہے،

ہوتا ہے کہ اس معاملہ میں حضرت عمرؓ نے نصوص شرعیہ کی گہرائی تک  
متلاش سے زیادہ قریب سمجھی اسی کو اختیار کیا، اور صحابہ کرام کی ایک  
کی پوری تائید کی، اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ عمر فاروقؓ نے  
کیا بلکہ ایک مجتہد کی طرح ظاہر نص اور اسکی روح کی رعایت  
کو مرجع قرار دیا ہے،

بلاشبہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض غزوات کے  
متعلقہ کرنے کی اجازت دی تھی لیکن پھر بعد میں بتدریج اس کو  
حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں اس پر سختی کے ساتھ عمل کیا اور  
اس بات کا اعلان کیا کہ تحریم متعہ خود ان کا کوئی ذاتی اجتہاد

نہیں ہے بلکہ یہ صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان کا عملی نفاذ ہے، ابن عمرؓ  
سے مروی ہے کہ حضرت فاروق اعظم جب خلیفہ ہوئے تو ایک تقریر میں فرمایا،  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں  
اذن لنا فی المتعہ ثلاثاً ثم حرمها تین بار متعہ کی اجازت مرحمت فرمائی پھر  
حرام قرار دے دیا،

ابھی سے یہ بھی منقول ہے کہ ایک بار حضرت عمرؓ نے بنی نہدیہ کے حکمران کی حمد و ثناء بیان  
کی اور پھر فرمایا،

ما بال رجال الذین یسکون ہن  
المتعہ بعد نھی رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم عنہا،  
آخندہ لوگ کیوں نہیں باز آتے جو رسول  
اکرم کی ممانعت کے باوجود متعہ کرتے اور  
غیر مناسب کام کرتے ہیں،

اس سے معلوم ہوا کہ اگر حضرت عمرؓ نے اپنے زمانے میں تحریم متعہ پر شدت کے ساتھ  
عمل کرایا تو یہ انکا کوئی شخصی اجتہاد یا عمل نہ تھا بلکہ نص کے عین مطابق اور رسول اکرم  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان کا عملی نفاذ تھا،

تتمتع حج یہ ہے کہ انسان ایام حج میں پہلے عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے ارکان کی  
ادائیگی کے بعد احرام کھول دے پھر یوم عرفہ کو حج کا احرام باندھ لے، ان دونوں احراموں  
کے درمیانی وقفہ میں اس کے لئے ہر کام جائز اور حلال رہتا ہے، حضرت عمرؓ کو اندیشہ  
ہوا کہ بعض لوگ اس سہولت سے فائدہ اٹھا کر اپنی بیویوں سے اختلاط کرنے میں مصافحہ  
نہ تصور کریں گے اس لئے انھوں نے اس پر پابندی عائد کرنی چاہی لیکن جب  
ان سے کہا گیا کہ رسول اکرم نے اسے جائز قرار دیا ہے تو حضرت عمرؓ مطمئن ہو گئے اور



سے رجوع کر لیا،

س بات کی بین دلیل ہے کہ جب عمر فاروق کے نزدیک نص کی صحت ثابت ہو گئی تھی، حالانکہ غلیظہ اپنی رائے سے رجوع کر لیتے یا اپنے فیصلہ سے باز آ جاتے تھے، عا پوری آزاد می حال ہے کہ اگر وہ مباحات میں بھی امت کا مد سے تجاوز اور غلبہ پر غالب دیکھے تو قومی مصالح کے پیش نظر مباحات پر بھی پابندی عائد کر سکتا اسلامی قانون کا یہ مسئلہ اصول ہے کہ "سراء المفاسد مقدم علی جلب المصالح"

اس مسئلہ میں بنیاد اختلاف حضرت عبداللہ بن عباس کی وہ روایت احمد، مسلم اور ابوداؤد نے نقل کیا ہے،

طلاق علی عہد رسول اللہ ﷺ  
عہد نبوی، عہد صدیقی اور عہد فاروقی کے  
عہد قبلہ و سلم و ابی بکر و  
دو برس تک تین طلاق ایک شمار کی جاتی تھی،

من خلافت عمر طلاق

ک وحدۃ

اس معاملہ میں لوگوں نے حد سے تجاوز اختیار کیا تو حضرت عمر نے فرمایا،

مجلو فی امر قد کانت

انہ فلو امضینا علیہم

میرے کام لینا چاہئے تھا، اس میں مجتہد

کرنے لگے ہیں، کاش ہم اسکو نافذ کر سکتے

چنانچہ انھوں نے اسے نافذ کر دیا۔

اس اشکال یہ پیش آتا ہے کہ کتب حدیث میں بعض ایسی روایتیں بھی ملتی ہیں

یث (مروی عن عبداللہ بن عباس) کے خلاف ہیں، ان سے یہ ثابت ہوتا

ہوتا ہے کہ ایک لفظ سے تین طلاقیں دینے سے تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں، حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت اسی مسلک پر عامل تھی، کتاب اللہ کی جن آیات میں مطلق طلاق کا ذکر آیا ہے، وہ ایک لفظ اور اس کی تکرار کے درمیان کوئی تفریق نہیں کرتیں، بلکہ ابن عباسؓ کی مذکورہ روایت میں یہ احتمال بھی ہے کہ اس میں طلاق ثلاثہ بشکر اور الفاظ اور بیک مجلس مراد ہے، رسول اکرم ﷺ صدیق اکبر اور عمر فاروق کے ابتدائی عہد میں اسی پر عمل تھا کہ تین طلاقیں ایک نشست میں دینے سے صرف ایک طلاق واقع ہوتی تھی، ان کا خیال یہ تھا کہ پہلی بار یا پہلے لفظ ہی سے طلاق واقع ہو جاتی ہے اب دوسری دو طلاقیں محض تاکید کا حکم رکھتی ہیں،

لیکن بعد میں جب لوگ اس میں بے احتیاطی کرنے لگے تو حضرت عمر نے حکم دے دیا کہ اس صورت میں تین طلاقیں واقع ہونگی اسے نص سے روگردانی نہیں کہہ سکتے بلکہ حضرت عمر نے مصلحت و حسن تدبیر کے تقاضے سے ایک احتمال کو دوسرے احتمال پر ترجیح دی تھی،

## القاروق

یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مفصل سوانح عمری، اور ان کے مجاہدات اور کارناموں کی تفصیل،

(مؤلف علامہ شبلی نعمانی (رحمۃ اللہ علیہ) مطبوعہ معارف پریس طبع دوم،

قیمت: عشر

ضخامت: ۵۱۲ صفحے

"مینبر"



## ب دیوان محمد رشید جو پوری عثمانی

از

احمد حبیب الرحمن اعظمی مدرس مرکز علوم مدرّ قرآن

شہر جو پور

(۲۱)

یہ شعر و سخن میں بھی یہ طوطی حامل تھا جس پر انکا دیوان شاہ ہے

یہ ملاحظہ ہو

دن گردی در راہ کے بدانی کہ در این راہ سوارے باد

لے جائے مدفن کے متعلق کتنا عمدہ شعر کہا ہے

مسکن و مادی شمس بہ برخشاں نہ رود لعل بہ بنگاست

### غزل کا نمونہ

دیگر است بچش زلفش بلائے دیگر است

الم می کنم روح رادے و پاد دیگر است

خبر گر زنی کے بمیرم جاں بجا دیگر است

مین مجوے ہر دیش جوں ہو پاد دیگر است

ن صاحب مدرس و تدریس کے علاوہ تالیف و تصنیف میں

خاص امتیاز رکھتے تھے

سرعت تالیف میں آپ کے معصروں میں آپ کا کوئی ثانی نہیں، آپ نے بعض ایسی اہم کتابیں لکھیں جو گیارہویں صدی کی علمی یادگار بن گئیں۔ ان کے ہر تذکرہ نگار نے ان کے دوسرے کلمات کے ساتھ تصنیفی خدمات کا بھی ذکر کیا ہے اور اکثر کتابوں کا تعارف کرایا ہے مگر افسوس کہ ان کتابوں میں دو کے سوا اب تک کوئی کتاب بھی طبع نہ ہو سکی اور نہ آئندہ اس کی امید ہے

تلاش جستجو سے دیوان صاحب کی مندرجہ ذیل تصانیف کا پتہ چلتا ہے

(۱) رشید یہ عربی :- اسکے متعلق صاحب نزہۃ الخواطر رقمطراز ہیں

ومن مصنفات الرشید یہ فی فن المناظرۃ آپ کی تصانیف میں رشید یہ بہت مشہور

وہی اشہر مصنفاتہ تلقا بالعلماء بالقبول ہے علما نے اسکی خاص توجہ کی ہے اور

تعلیق و تدریس اس پر حواشی و شرح لکھے ہیں اور درس

میں داخل کر لیا ہے

رشید یہ دیوان صاحب کی حیات ہی میں بہت مشہور ہو گئی تھی اور اسی زمانہ میں علامہ محمود

کے ایک شاگرد ملا عبد الباقی جو پوری نے اس پر کچھ اعتراضات کئے تھے اسکے جواب میں

دیوان صاحب کے ایک شاگرد نے رد الباقیہ نامی ایک کتاب لکھی تھی جس میں ملا عبد الباقی

کے اعتراضات کے جواب کیا تھے رشید یہ کے مغلقات کو بھی خوبی سے حل کیا ہے یہ رشید یہ کی بہترین

شرح ہے اس کا ایک قلمی نسخہ خانقاہ رشید یہ جو پور کے کتب خانہ میں موجود ہے

حافظ ان اللہ بنارس الہنوی ۱۳۳۲ھ نے بھی رشید یہ کی ایک مختصر شرح لکھی ہے اسکے

علاوہ اور علما نے بھی شرح و حواشی سے اس کی اہمیت و افادیت کو دوبالا کر دیا ہے اس



ایک ہفتہ کی قلیل مدت میں تصنیف کیا تھا جس کا واقعہ اوپر گزر

دیات نحو میں مختصر سا رسالہ ہے اسے دیوان صاحب نے اپنے بھیلے  
لئے لکھا تھا۔ یہ رسالہ آجکل خلاصہ کے نام سے نحو میر کے آخر میں  
مضمون میں دیوان صاحب نے نحو کے جملہ عوامل کو بڑے دلکشین

تذکرۃ النحر کی چار درتی شرح ہے جو اپنے صاحبزادے معین الدین  
عشا کے درمیان قلیل وقفہ میں تحریر کی تھی۔

فن نحو میں ہے جیسا کہ نام ہی سے ظاہر ہے کہ یہ رسالہ خانقاہ

(عربی)

تذکرۃ النحر صاحب تخی نور اس کتاب کے متعلق لکھتے ہیں: شریعہ  
میں نہایت عمدہ اور بہتر شرح ہے،

قصوف میں مختصر سا مگر جامع رسالہ ہے جس میں تصوف کے مسائل  
بافہم بنا کر پیش کیا گیا ہے،

اوراد و اذکار میں مختصر سا رسالہ ہے،

دی (عربی) ۱۰۔ حاشیہ کافیہ ابن حاجب، ۱۱۔ دیوان شمس

نور الخوارزمی تخی نور ص ۷۲ و سمات الاخبار ص ۵۴

ان کتابوں میں صرف رشیدیہ تذکرۃ النحر مکتوبات طبع ہو سکی ہیں بقیہ کتب میں  
چند تو خانقاہ میں اب تک موجود ہیں اور اکثر معدوم ہو چکی ہیں صرف کتابوں میں انکا ذکر کرتے  
وقات آپ کو شعبان کی آخری تاریخوں سے بخار آنا شروع ہوا علاج معالجہ کے باوجود

حالات دن بدن گہرٹی گئی انقارست و ضعف میں اضافہ ہوتا رہا، لیکن معمولات میں فرق نہیں  
آنے پایا، نماز باجماعت معمول کے مطابق ادا کرتے رہے، مگر رمضان کی آٹھویں تاریخ یوم  
پختہ کو کمزوری بے حد بڑھ گئی اور تیمم کر کے پلنگ ہی پر نماز پڑھی رات کو حالت زیادہ  
خراب ہو گئی لیکن نصف شب کے بعد کچھ افاقہ ہوا تو آپ نے تیمم کیا اور تہجد میں مشغول  
ہو گئے اس سے فراغت کے بعد معمول کے مطابق ذکر بالجہر میں مشغول ہو گئے، آواز اتنی بلند  
تھی کہ باہر والوں کو سناؤ دیتی تھی ذکر پورا کرنے کے بعد فجر کی تحریم باندھنا چاہا تو لوگوں نے بتایا  
کہ ابھی وقت نہیں ہوا ہے فرمایا کہ میاں ہو گیا ہے اور لیٹ گئے صبح صادق کے قریب اٹھے  
تیمم کیا لیکن اس بار شدت ضعف سے تیمم کرنے میں بھی دشواری پیش آئی مگر کسی طرح تیمم  
کر کے فوراً لیٹ گئے لوگ نماز پڑھنے مسجد چلے گئے اور آپ بھی تحریم باندھ کر نماز میں مصروف  
ہو گئے دوسری رکعت کے سجدہ میں تھے کہ نوں رمضان ۱۲۸۳ ھ یوم جمعہ کو روح مبارک  
فقس عفری سے پرواز کر گئی،

مرگ مجنوں پہ عقل گم سے میر کیا دیوانے نے موت پائی ہے

آپ کے تلمیذ خاص و خلیفہ اجل شیخ محمد ماہ دیو گامی اعظم گڑھی نے نماز جنازہ پڑھائی  
اور رشید آباد میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس گنجینہ علم و فن اور محقق رشید و ہدایت کو سپرد خاک  
کر دیا گیا ۱۲

۱۲۔ سمات الاخبار ص ۶۱ تخی نور ص ۷۲ و تذکرۃ النحر ص ۷۲ تذکرۃ علی ہند میں ہے کہ تحریر کی وقت وفات ہوئی،







مقابلہ میں گھوڑے کی سواری پسند تھی اکثر پیدل چلتے تھے اور بہت تیز چنانچہ  
پورے چلتے اور سنڈ واڑیہ میں جو جو پورے ۳۴ میل کے فاصلہ پر ہے  
سے ادا کرتے تھے۔

کے وقت وصیت فرمائی کہ کفن میں عامہ نہ دیا جائے اور نہ ایصالی ثواب  
وغیرہ دعوت کی صورت میں پکایا جائے اور نہ تین دن سے زیادہ میرا سوگ منایا جائے  
جائے تھے۔

نیاض نے دیوان صاحب کو جملہ نعمتوں کے ساتھ اولاد کی نعمت سے بھی نوازا  
پچھلے پیدا ہوئے جن میں تین لڑکیاں اور دو لڑکے ایام مضاعف ہی میں فرط آخر

زندہ رہے اور اپنے باپ کے صحیح جانشین ہوئے سب سے بڑے شیخ محمد حمید  
چھوٹے شیخ غلام قطب الدین درمیان میں شیخ محمد ارشد شیخ غلام معین اللہ  
کے مختصر حالات درج کئے جاتے ہیں۔

محمد حمید یہ ۱۲۳۳ھ میں پیدا ہوئے دیوان صاحب نے تاریخی نام ابو عضد محمد  
دائل عمر میں شاہی فوج میں داخل ہوئے اور فن سپہ گری کے جو سر دکھائے  
تک کے درس و تدریس و افادہ خلق میں مشغول ہو گئے چند کتب کے علاوہ  
صاحب ہی سے بڑھتی یقیں اور اجازت و خلافت بھی دیوان صاحب سے  
ذکاوت و خطانت اور مہارت علم پر خود دیوان صاحب کو پورا اعتماد تھا  
یہ سلسلہ میں دیوان صاحب شیخ پورہ ضلع الہ آباد تشریف لے گئے ہاتھ

الہ آباد تشریف لے گئے ۱۲۴۴ھ گنج رخیدی گئے گنج رخیدی ۱۲۵۵ھ

یہ شیخ محمد حمید بھی تھے قاضی الہ آباد شیخ محمد آصف دیوان صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے  
اور اپنی ایک تصنیف (حاشیہ تفسیر بیضاوی) ملاحظہ کیلئے پیش کی دیوان صاحب نے شیخ حمید کو  
دیدیا قاضی کو یہ بات گراں گذری کہ خود نہیں دیکھا اور صاحبزادے کو دے دیا وہ کیا دیکھیں گے  
اور شیخ محمد حمید کا امتحان لینے کی غرض سے کہا کہ چند مقامات پر کچھ اشکال ہیں اگر آپ رفع فرماؤ  
تو نوازش ہوگی اور چند سخت اشکالات پیش کر دے شیخ محمد حمید نے سنتے ہی مدلل تفسیری بحثیں  
جواب دیا قاضی صاحب اس حاضرہ ماہی اور بحر علمی پر حیرت زدہ ہوئے تھے۔

سرعت تحریر میں اپنے معاصرین میں ممتاز تھے ایک دفعہ ایک طالب علم نے درخواست کی  
کہ مجھے حتمی عنایت فرمادیں تو نوازش ہوگی آپ نے اسی رات کو پوری حتمی لکھ کر اس ظالم  
کے حوالہ کر دی۔

دیوان صاحب کے مرض الموت میں امارت آپ ہی کے سپرد تھی۔ دیوان صاحب کی وفات  
کے بعد شہر کے علماء و شایخ نے دستار جانشینی آپ کے سر پر باندھ کر آپ کو دیوان صاحب  
کی جگہ پر بیٹھا ناچا جسکے آپ مستحق بھی تھے لیکن آپ نے اسے قبول نہیں کیا اور مجلس کے اختتام  
پر فرمایا۔

سرخان خواستند کہ در میان برادران منازعت پیدا نہائند الحمد للہ کہ فرشتہ  
اپنے جد امجد شیخ محمد مصطفیٰ کے مزار کی زیارت کے لئے پورہ تشریف لے گئے واپسی پر  
راستے میں تجالت مسافرت ۲۴ رمضان ۱۲۵۶ھ کو بھر ۲۹ سال رحلت کی بخش جو پورہ لاکر  
رشید آباد میں دیوان صاحب کے جوار میں دفن کی گئی۔

(۲) شیخ محمد ارشد: ان کی ولادت ۱۲۵۱ھ میں ہوئی دیوان صاحب نے اپنی اکثرت

۱۲۵۱ھ گنج رخیدی ۱۲۵۲ھ ایضاً درق ۱۲۵۳ھ ایضاً درق ۱۲۵۴ھ ایضاً درق ۱۲۵۵ھ



پیدائش نکالی اور بد رالحتی لقب عنایت فرمایا، اکثر کتابیں دیوان صاحب  
 متذلل ملک سے، میں سال کی عمر میں علوم ظاہری کے ساتھ علوم باطنی  
 لے لیا اور دیوان صاحب نے خرقہ خلافت سے مشرف فرمایا، روزانہ  
 رنگ درس و تدریس میں رہتے اور ظہر کی نماز اول وقت جماعت کے  
 دہ طلبہ میں منہمک ہو جاتے، اس مشغولیت کے باوجود وظائف اور اشراق  
 قضا نہیں ہوتی تھی، ریاضت شاقہ کے برداشت کرنے میں بالکل دیوان  
 سنت نبوی پر شدت کیا تھ عمل تھا، بیماروں کی تیمارداری اور خبازوں  
 اہتمام تھا توکل اتنا تھا کہ اگر کبھی غاقہ کی فوبت آجاتی تو بھی خوشی کا  
 صاحب کو آپ کے زہد و تقویٰ پر اتنا اعتماد تھا کہ ایک مرتبہ پورنہ  
 ب نے عرض کیا کہ حضرت دستور ہے کہ جب دوست دوست کے  
 تھے تحفہ پیش کرتا ہے آپ جب اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہونگے  
 دیوان صاحب یہ سن کر آبدیدہ ہو گئے اور فرمایا کہ شدید پیش کر دوں گا  
 کا اتفاق ہے کہ خاندان رشیدیہ میں شیخ محمد ارشد کا مقام دیوان  
 سے بلند ہے آپ کو ۳۰ جمادی الاولیٰ ۱۱۳۳ھ کو بخارا شروع ہوا  
 دیکھ کا علاج ہوا لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا، متعلقین نے دوسرے اطباء  
 مشورہ دیا لیکن آپ نے قبول نہیں فرمایا، بخار بدستور قائم رہا  
 دن بدن اضافہ ہوتا گیا دوران مرض میں ایک دن مفتی محمد جمیل  
 تشریف لائے اور حال دریافت کیا تو آپ نے یہ اشعار پڑھے،

۱۰۰ گنج ارشدی دلا و سمات الانبار

دل بعشق آن پری پکیر نمی دانم چه شد  
 در دسرباقی یجاد سر نمی دانم چه شد  
 ای کہ میگوی چرا آشفته خاطر گشتی  
 دل بزلش بیم و یگر نمی دانم چه شد  
 عرض مرض بڑھتا گیا نقل و حرکت کی طاقت سلب ہو گئی ۲۴ جمادی الآخری کو عصر کی  
 نماز شروع کی تو کمزوری اور ناتوانی کی وجہ سے ارکان پورے طور سے ادا نہ ہو سکے، یہ حالت  
 دیکھ کر آپ کے جانشین اور خلیفہ شیخ غلام محمد رشید بن محبوب الدین بن ارشد رونے لگے اور  
 عرض کی کہ جن ولی کی نمازیں دنیا میں فرقی آجائے وہ دنیا میں باقی نہیں رہتا، ایسا ہی ہوا،  
 ۲۴ جمادی الآخری ۱۱۳۳ھ کی شب میں کلمہ لا الہ الا وہ کا ورد کرتے ہوئے واصل بحق ہو گئے،  
 پسماندگان میں تین صاحب زادے اور ایک صاحبزادی اور تقریباً ۳۰ خلفاء اور بے شمار  
 تلامذہ وار و تلمذ چھوڑے،

۳۔ شیخ غلام معین الدین :- ان کی پیدائش ۲۴ ر شوال ۱۰۶۳ھ کو ہوئی انکے  
 اور شیخ ارشد کے درمیان میں دیوان صاحب کے دو لڑکے اور تین لڑکیاں پیدا ہوئیں مگر  
 بچنے ہی میں سب کے سب فوت ہو گئے،

دیوان صاحب نے آپ کا تاریخی نام ابو الواعظ رکھا، دیوان صاحب کو اپنی اولاد  
 میں سب سے زیادہ محبت انہی سے تھی ان کی اکثر معروضات کہ دیوان صاحب کے دربار  
 میں قبولیت حاصل تھی، انھوں نے ابتدائی کتابیں دیوان صاحب سے پڑھیں اور متوسطات  
 کو شیخ ارشد سے ۲۹ رمضان ۱۱۳۸ھ کو جمعہ کے دن دیوان صاحب کے ہاتھ پر بیعت  
 کی اور ۱۱۳۳ھ کو ان کی وفات سے چند ماہ پہلے خلعت خلافت سے مشرف ہوئے،  
 غلام معین الدین نے درس و تدریس کے بجائے سپہ گری کا پیشہ اختیار کیا لیکن اصلاح

۱۰۰ سمات الانبار ص ۸۵ گنج ارشدی دو ۲۱ گنج ارشدی ص ۲۱، ۱۰۰ ایضاً ص ۲







ماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ مجھے جعفر کے طفیل بخش دیئے آپکا دور  
فضل عال سمات الاخیر میں مذکور ہے،

جمال عرف متانی شاہ جامع گنج رشیدی المتوفی ۱۰۹۰ھ

مین مداری المتوفی ۱۰۹۳ھ آپ دیوان صاحب کے ارشد تلامذہ سے ہیں  
نور منیری المتوفی ۱۰۹۰ھ آپ کو بھی دیوان صاحب سے شرف تلمذ حاصل ہے،  
یوگامی دیوان صاحب کے خاص شاگرد ہیں آپ ہی دیوان صاحب کی

تی،

المتوفی ۱۰۹۰ھ

متوکل جو پوری

وود جو پوری ملک عشرۃ کاملہ،

### حیاتِ شبلی

جلد دوم

ایک جامع کمالات بزرگ کی سوانح عمری ہی نہیں بلکہ صاحب سوانح مولانا شبلی کے دور  
کے پچاس سالہ علمی، ادبی، سیاسی، تعلیمی مذہبی، فنی و قومی تحریکات اور واقعات کی ایک  
سچ میں ایک دیباچہ ہے جس میں ان لوگوں کا شکریہ ادا کیا گیا ہے جن سے اس کتاب  
کے بعد ایک طویل مقدمہ ہے جس میں دیارِ شرق میں علوم اسلامیہ کی تسلیم  
قائد تاریخ کے ساتھ ہر عہد کے مشہور و کامر کے حالات بھی آگئے ہیں، اسی ذیل  
کے دور کے ممتاز عالم قاضی شہاب الدین دولت آبادی اور دیوان محمد رشید  
جمال آیا ہے، جن کا حال اس مضمون میں تفصیل کے ساتھ لکھا گیا ہے،

عشر

منبر:-

## ہندوستان کی عربی شاعری

میں

### عجمیت پر ایک نظر

از جناب مولانا عبد الجبار صاحب استاد مفتاح العلوم مسوئ

(۲)

هناك رسول الله يقول ربہ شفيعاً وفتاحاً لباب الموابہ

یہ شعر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ہے، ڈاکٹر صاحب کا یہ ارشاد کہ مصرعہ اول میں  
بنجو کا صلہ لغتِ عرب کے خلاف ہے، بالکل صحیح ہے، مگر شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو  
صحیح بنانے کی جو توجہ ڈاکٹر صاحب نے کی ہے کہ اصل کلام ”یدعو لربہ“ تھا مگر تصحیف  
کی وجہ سے اس کی جگہ ”بنجو لربہ“ تحریر ہو گیا، ہرگز صحیح نہیں ہے، ڈاکٹر صاحب نے دیکھا  
کہ بنجو کا صلہ لام عربی زبان میں نہیں اور یدعو کا صلہ لام آتا ہے اس لئے بنجو کی جگہ یدعو  
کر دیا جائے تو کلام صحیح ہو جائے گا، حالانکہ عربی زبان میں جب یدعو فعل دعا کرنے اور  
مانگنے کے معنی میں آتا ہے تو جس ذات سے مانگا جائے گا اور دعا کی جائے گی وہ بے صلہ  
ہوگا اور جس شخص کے لئے دعا کی جائے گی اس کا صلہ لام آئے گا جیسا کہ ”قالوا ادع لنا  
سدا سے ظاہر ہے لغتِ عرب کی رو سے ڈاکٹر صاحب کی توجہ کا یہ مطلب ہوا



لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اپنے رب کے لئے کسی شفع اور قناع  
 سے دعا کرتے ہیں نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ اس لئے ایسی توجیہ ایک  
 نام کی کیسے بھیج ہوگی،

دیک شعر میں کوئی تصحیف نہیں ہے اور شعر کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ  
 معنی کو مضمّن ہے اور شیخ کا صلہ لام آتا ہے اس وجہ سے یہاں لام آیا،  
 شراح کرتے رہتے ہیں۔

مَاءٌ وَابَرٌ وَبَحْرٌ وَمَسَاحِلُ

ناہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ہے، اس پر یہ اعتراض ہے کہ بحیث کے بعد  
 عرب کے خلاف ہے ڈاکٹر صاحب کا یہ ارشاد بالکل بجا ہے مگر متقدمین  
 کا بھی صلہ کی اس طرح فرد گزاشت ہوئی ہے مگر ان کے شراح نے یہ نہیں فرمایا  
 مادہ کی خلاف ورزی کی ہے بلکہ یہ توجیہ کی ہے کہ یہ منصوب بنزع  
 حرف جر تھا مگر ہٹا دیا گیا اس لئے اسم کو منصوب رکھا گیا اس توجیہ کے  
 میں بحیث ہا تھا مگر تب "کو دور کر دینے کی وجہ سے بحیث کے بعد ہا

عالم کے نمد کا ایک شاعر ہے جس کو حبیب بن اوس طائی نے باب النما

وب عنی وسائل ومن یسئل الصدوق ابن ملّا

نہ مرد مجھ کو پس پشت پہنچتے ہیں آخر مجھ محتاج غریب کو کون پہنچتا ہے کہ اس کا راستہ کہاں ہے،  
 مادہ یہ ہے کہ جن کو پوچھا جائیگا اس پر عن کا صلہ ضرور

داخل ہوگا جیسا کہ پہلا مصرعہ اور یثرونک عن الساعۃ میں عن مسئول عنہ پر داخل ہے  
 اسی قاعدہ سے دوسرے مصرعہ میں من یسئل عن الصلوات تھا عن نکالہ دینے سے الی علوک  
 منصوب بنزع الحافض ہو گیا،

جانبی شاعر عنترہ کے قول ۱ ولقد ابیت علی الطوی واطلہ کی توجیہ کرتے ہوئے  
 صاحب اقرب الموارد لکھتے ہیں اسی اطل علیہ فخذ فی حراف البحر الحافض من  
 قوله لولا الا سئ لقضانی ای لقضی علی،

جب عرب شعراء کے کلام میں اس قسم کی توجیہات کی گئی ہیں تو ہندوستانی  
 شعراء کے کلام کو کیوں اس سے محروم رکھا جائے،

۱ لاج داس العمل و حال الحول داس کا من المل ام را من الحول

ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں "دار" اور "کاس" مؤنث سماعی ہیں اس لئے ان فاعلوں  
 کے فعل عربی قواعد کے مطابق لاحت اور دارت ہو نا چاہئے"

اس اعتراض کو پڑھ کر اس لئے تعجب ہو کہ فعل کے مذکور مؤنث لانے کا قاعدہ  
 نحو میرا ورنحو کی ہر تصدیقی بڑی کتاب میں مثال کے ساتھ یہ بتایا گیا ہے کہ جب مؤنث سماعی  
 منظر فعل کا فاعل واقع ہو جیسا کہ اس شعر میں ہے تو فعل کو مذکر اور مؤنث لا نا دو کو  
 صحیح ہے، "نحو میر میں ہے" بدھکچوں فاعل مؤنث حقیقی باشد یا ضمیر مؤنث علامت تانیث  
 در فعل لازم باشد چوں قامت ہند و ہند قامت، اور منظر مؤنث غیر حقیقی دور منظر جمع  
 نگیر دو وجہ روا باشد چوں طلعت الشمس و طلعت الشمس وقال الرجال، و  
 قالت الرجال،

پھر ڈاکٹر صاحب کا یہ فرمانا کہ عربی زبان میں دو ساکن حروف متصل نہیں ہوا کرتے



صحیح نہیں ہے، کیا وقف کی حالت میں دو حرف ساکن متصل نہیں ہوتے جبکہ  
حرف سے پہلے حرف ساکن ہو، جیسے غفور، شکور، حلیم، حساب، کن ب،  
دن وغیرہ سیکڑوں ایسے کلمات ہیں جن میں وقف کی حالت میں دو حرف ساکن  
ہیں اور تلاوت قرآن کریم کے وقت تمام علما، اور قرار اس جرم کا ارتکاب  
نہیں بھی یہ بات پائی جاتی ہے جیسے وَلَا الضَّالِّينَ، میں ضاد کے بعد الف  
وہ زوں ساکن ہیں اور ایسے بہت سے کلمات قرآن کریم میں موجود ہیں۔  
جب نے یہی اعتراض باقراگاہ کے اس شعر پر کیا ہے،

فغوى كالنسيم تلطفاً      ففتفت من طرب افاح ذكاء  
میں موانث ہے اس لئے فاح ذکار کی جگہ فاحت ذکا، چاہئے،  
فغوى غمض بعد بعد کمر      والخیال سرور ادر فی خلل

ب فرماتے ہیں کہ دوسرے مصرعہ میں خیال سرور فارسی کا اثر ہے عربی میں  
تصویر کو کہتے ہیں جو خواب میں نظر آئے،

یہ خیال ہے کہ خیال عربی میں محبوبہ کی اس تصویر ہی کو کہتے ہیں جو  
لیکن شیخ احمد تھانیسری کے علاوہ غیر عجیب محقق علماء نے خیال کو اس  
باب ہے جس کو ڈاکٹر صاحب فارسی کا اثر کہتے ہیں، علامہ سید محمود اوسسی  
تفسیر روح المعانی میں قرآن کریم کے حروف مقطعات پر بحث کرتے  
ذی یقلب علی الظن ان تحقیق ذالک علم مستور و سر مجرب  
اقال ابن عباس عن ادراکہ وقصرت خیول الخیال عن الحاقہ

علامہ ابن الہمام خط سترہ کی بحث میں لکھتے ہیں، "والسنة اولی بالاتباع مع الله يظهر  
فی الجملة اذ المقصود جمع الخاطر بربط الخيال به كيلا يتشترا"

سترہ کی بحث میں علامہ ابن عابدین شامی قلعان الحلیہ لکھتے ہیں: ويظهر ان  
الاولی اتخاذہ فی هذا الحال وان لم يذكر الترتيب لمقصود آخر وهو كلف بصره عماداً  
وجمع خواطره و ربط الخيال بها كذا فی سرد المختار،  
لغت کی کتاب سے بھی اس استعمال کی تائید ہوتی ہے،

الخیال ما تشبه لك فی اللفظة والحلم من صورة والظن، والوهم، شخص  
الرجل، وطيفه، وطلعة

ان محقق علماء اور کتب لغت کی شہادت کے بعد اس میں ورہ کو فارسی کا اثر کہنا  
صحیح نہیں، آخر میں ایک جاہلی شاعر عارف ابن عباد کا شعر پیش کیا جاتا ہے جس نے لفظ خیال  
کو اپنے شعر میں استعمال کیا ہے۔

قرباً بامر بطل النعامه منى      تحت حرب وال عن خیال

کیا اس شعر میں خیال کے وہی معنی ہیں جو ڈاکٹر صاحب نے بیان کئے ہیں؟ یا وہم  
خیال مراد ہے،

جفتی فذبتی فغضت بغیظہ      فذبت بشجن بن جنبی یشتق

ڈاکٹر صاحب نے اس شعر کا یہ ترجمہ کیا ہے کہ "محبوبہ بدسلوکی کے ساتھ مجھ سے پیش  
آئی، اور مجھے دھکے دئے پھر سخت غریظہ و غضب کا اظہار کیا، بعد ازاں ایسا غم داندوہ  
دیکر نکال دیا جو میرے پہلوؤں کے درمیان کسک پیدا کرتا ہے" یہ ترجمہ بتاتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب

لہ فی الماہم ج ۲ صفحہ ۱۰۳، ملاحظہ ہو فی سرائات الطرب من اضافی العرب فی قصید قمارش العباد،



# آتش غزل

از جناب عروج زیدی

لحم بہ لحم رنگب تغیر بشر ہے  
عمر رواں کیساتھ ہر انساں سفر میں ہے  
آسودگی زیرت کب اسکی نظر میں ہے  
انساں ہنوز کشمکش خیر و شر میں ہے  
تحریک اور جمود کے فرق آشنا ہیں ہم  
منزل رسی میں کب جو لذت سفر میں ہے  
جب چشم التفات اٹھی تھی امرے لئے  
وہ حسن اتفاق ابھی تک نظر میں ہے  
مانگے کی چیز ہیں کہتے و نور و دلکشی  
اپنا بھی کوئی حسن نمود و سحر میں ہے  
کیونکہ بیاں ہوا شک محبت کی آب و تاب  
وہ بات رنگ گل میں نہ آپ گہر میں ہے  
واسن سے غار الجحیم ہیں وہ بھی کبھی کبھی  
پھولوں نے جو سلوک کیا ہو نظر میں ہے  
اب اسکے بعد کوئی تغیر نہ انقلاب  
یہ پہلوئے سکون بھی غم معتبر میں ہے  
میرا خدا شفیق، مرا خدا رفیق  
یہ اور بات ہر مری کشتی بھنور میں ہے

مجھ کو مجالِ عرض تمنا تو ہے عروج

لیکن مالِ عرض تمنا نظر میں ہے

غزل

از جناب سید رفیع الدین صاحب ساک رحمانی

مزلتِ نکمہ گل آج برہم ہے مگر کیوں ہے  
تلاطم خیز موجِ قلب شبنم ہے مگر کیوں ہے  
ہزاروں سال سے فطرت جو مصروف خود آرائی  
پر آگندہ ابھی تک زلفِ عالم و مگر کیوں ہے

مؤنث غائب کا صیغہ غاظ یغیظ سے قرار دیتے ہیں بحالانکہ فن صرف کا  
کہ غاظ سے واحد مؤنث غاظت ہوگا جیسے باع سے باعث لفظ  
شعر کا وزن بھی درست نہیں ہوتا، شاعر کے نزدیک واحد مؤنث  
ہے وہ نہ وہ غاظت کہتا اور شعر کا وزن بھی درست ہو جاتا،  
کہ شاعر کے نزدیک غظت ربوٹ کے وزن پر غاظ واحد متکلم  
ڈاکٹر صاحب دوسرے مصرعہ میں ذبت کو ذبت یذب سے واحد  
سمجھتے ہیں حالانکہ وہ بھی واحد متکلم کا صیغہ ذبت ہے، اذاب یذوبت

تجوید سے شعر لفظاً تو درست ہو جاتا ہے اور اس کے وزن میں  
کرمعنا بالکل بے معنی ہو جاتا ہے، فطری بات ہے کہ جو دھماکہ کھاتا ہے  
چنانچہ خانو کہتا ہے کہ میرے ساتھ محبوبہ نے ناروا سلوک کیا  
میں غصہ آیا اور گویا غم سے آگ لگ گئی اور میں پگھل گیا اور غم  
ہاں اس لئے یقیناً شعر میں غظت واحد متکلم کا صیغہ ہے عربی  
مؤنث غائب کا نہیں ہو سکتا لیکن غظت کا استعمال یہاں پر  
معلوم ہوتا ہے کیونکہ غاظ یغیظ دوسرے کو غصہ دلانے  
جاتا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: یغیظ بہم الکفار۔ خود غصہ  
بافتعال سے مستعمل ہے اور تغیظ باب تفعیل سے،



کی تھی دھڑو غول گر کیوں تھی  
سینا پیغام ہم لائے تھے دنیا میں  
یہاں ہے سینا میں ہنگامہ  
راز بن کر رہ نہیں پایا  
عالم کے حقائق ہم پر روشن ہیں  
سے تمھارے کچھ نہیں شکوہ  
حق احساس میں افونگری ساک

ترے نالوں میں اب تاثیر غم کم ہے مگر کیوں ہے  
ہماری زندگی اب شور ماکم ہے مگر کیوں ہے  
شکستہ ساز دل تقدیر آدم ہے مگر کیوں ہے  
شور آدمیت پھر بھی مہم ہے مگر کیوں ہے  
فریب خود نگاہی پھر بھی مہم ہے مگر کیوں ہے  
کہ اب اس شہر میں جنس فاکم ہے مگر کیوں ہے  
وہ دفتر کن زندگی کی آج دھم جو مگر کیوں ہے

## غزل

از جناب ساحل ناگپوری

کا چھڑوں اگر افسانہ  
سن لے جو کوئی ساحل ہو جائے وہ دیوانہ  
معمور تو ہیں لیکن بادہ ہے نہ پیمانہ  
کہنے کے لئے کہہ لے دنیا مجھے دیوانہ  
میں نے تو یہ دیکھا ہے ذرے میں ہے ویرانہ  
معلوم یہ ہوتا ہے میں تجھ سے ہوں بیگانہ  
پھر تباہے زگاہوں میں جلتا ہوا پروانہ  
میں کون ہوں اے ساحل یہ راز نہیں کہلتا  
دیوانوں میں دیوانہ فزانون میں فزوانہ

جنت

## آپ بیتی یا یاد ایا م

آپ بیتی یا یاد ایا م :- چار حصے از حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا  
مظاہر تفسیر چھوٹی ضخامت بالترتیب ۱۲۴، ۱۸۰، ۲۰۲، ۲۰۲ صفحات  
کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۰۰/-

پتہ کتب خانہ بحیوی نظامہ العلوم سہارنپور

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا دست برد کا اہم کی ذات با برکات اس دور میں شریعت  
و طریقت کی شمع فروزاں اور ارشاد و ہدایت کا سرچشمہ ہے، شیخ العرب و العجم حضرت حاجی  
امداد اللہ صاحب مہاجر کی کار و حافی فیض آپ ہی کی ذات سے جاری ہے، اور گنگوہہ، نانوتہ  
تھانہ بھون اور رائے پور کی خانقاہوں کا جلوہ سہارنپور میں یکجا نظر آتا ہے،  
انچہ خوبان ہمہ دارند و توتہاداری

بزرگوں کے حالات و ملفوظات وہ صحیفہ ہدایت ہیں جنکی رہنمائی ہمیشہ قائم رہتی ہے  
اس لئے حضرت شیخ کے توسلین کی دیرینہ تمنا تھی کہ آپ اپنے حالات قلمبند فرمادیتے مگر آپ کے  
مشاغل میں اتنی فرصت کہاں تھی اتفاق سے آنکھ کے آپریشن کے سلسلہ میں دو مرتبہ علی گڑھ  
میں کسی قدر طویل قیام کا اتفاق ہوا، اس زمانہ میں ہر قسم کے علمی و تعلیمی کاموں کی ممانعت



سلیمن کی درخشاں رستہ پر اپنے حالات اٹھا کر ادھے جنگو مزید ترمیم و اضافہ  
 عیوی نے چار حصوں میں شائع کیا ہے اس میں پچن سے لیکر اب تک کے

کی پوری زندگی درس و تدریس، تالیف و تصنیف، ارشاد و ہدایت اور  
موصافہ و یش بنوی کے درس و تالیف میں گزری اس لئے آپسبیتی کا  
روزہ سلوک و معرفت کا درس اور مذہبی علمی اور تعلیمی معاملات کا خزانہ  
علوم و سہ ماہ پور کی بھی تاریخ آگئی ہے۔

معلق ایسے دو دامن عالی اور تصوف کے ایسے سلسلہ الذہب سے ہے جو علم و عمل کا مجمع البحرین تھا جس میں ہر زمانہ میں بڑے بڑے علماء و مشائخ اور اہل اللہ کے دامن میں حضرت شیخ کی نشوونما ہوئی اور زندگی کے ہر حصہ میں ان سے لئے ایک بیتی کے ضمن میں مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا حسین احمد مدنی، مولانا محمد یحییٰ، شیخ ابلیغ دارالرحیم اور شاہ عبدالقادر صاحب رائے پوری اور اس دور کے جتہ جتہ سبق آموز حالات آگئے ہیں۔ اس طرح یہ کتاب اس دور کی تذکرہ بھی ہو جس سے اسی زمانہ کا پورا علمی مذہبی اور روحانی ماحول سامنے آتا ہے۔ تازگی اور روح میں بالیدگی پیدا ہوتی ہے۔ یہ اس کتاب کا مذہبی علمی تعلیمی اور اخلاقی و روحانی فوائد اور گونا گونا گونا گویا مفید محلوں کا مجموعہ ہے۔ کتاب کے مطالعہ ہی سے ہو سکتا ہے اس میں ان سب کے سامان موجود ہے۔ یہ کوئی مرتب تعین نہیں بلکہ ارتجالاً ادا کرانی

گئی ہے اس لئے انداز بیان سادہ اور بے تکلف مگر شگفتہ اور دل آویز ہے، جابجا لطائف و خرافات کی چاشنی حضرت کی جمالی شان کا مظہر ہے،

صحبت با اولیاء : مرتبه مولانا محمد تقی الدین صاحب ندوی مظاہر کلمہ

نقشہ بڑی ضخامت ۲۲۶ صفحات، کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد ۵۰

پتہ (۱) کتب خانہ یحییٰ مظاہر العلوم سہارن پور (۲) مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

یہ کتاب حضرت شیخ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے، یوں تو حضرت کا چشمہ فیض ہمیشہ جاری رہتا ہے مگر رمضان المبارک میں جو نزول برکات اور اہل اللہ کے ذوق و شوق کا خاص

مہینہ ہے اس میں اور ہی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے، حضرت پورے مہینہ کا اتق کاف فرماتے ہیں  
 اور ہندوستان کے گوشہ گوشہ سے استفادہ کیلئے طالبین کا ہجوم ہو جاتا ہے اور سہارنپور  
 کی نو تعمیر جامع مسجد دررگاہ صفہ اور یذکرون اللہ قیاماً و قعوداً و علیٰ جنوہم کا منظر بن  
 جاتی ہے اس زمانہ کے ملفوظات خصوصیت کے ساتھ قلمبند کرنے کے لائق ہوتے ہیں جس کی  
 طرف اب تک کسی نے توجہ نہیں کی تھی خوش قسمتی سے مولانا تقی الدین کو جو حضرت کے شاگرد  
 بھی ہیں اور مرید باہتمام بھی، اس طرف گذشتہ دو تین سال رمضان میں حضرت کی خدمت  
 میں رہنے کی سعادت حاصل ہوئی انہوں نے اس زمانہ کے ملفوظات و ارشادات قلم بند کر لئے  
 اب اس گنج گرانمایہ کو مجلس معارف ترکیسر سورت نے صحیحے باو لیا و کے نام سے شائع کیا ہے  
 یہ ملفوظات اصلاح نفس کا نسخہ احسان و تصوف کا عطر اور سلوک و معرفت کا درس ہیں  
 شروع میں مرتبہ کے قلم سے کتاب کا تعارف اور مولانا علی میاں کے قلم سے ایک موخر اور  
 بیٹین مقدمہ اور حضرت شیخ کے معمولات کا نقشہ ہے جو بجائے خود سلوک و طریقت کے سبق  
 کی حیثیت رکھتا ہے، دونوں کتابیں اپنے فوائد کے لحاظ سے مسلمانوں خصوصاً سادگان کی طریقت کے



جلد ۱۱۰

۲۵۲  
ماہِ رجب المرجب ۱۳۹۲ھ مطابق ماہ اگست ۱۹۷۲ء عیسوی  
مضامین

شذرات

شاہ معین الدین احمد ندوی ۸۳-۸۴

## مقالات

تہذیب کی تشکیل جدید

جناب ڈاکٹر تقی الدینی صاحب اعظم ۸۵-۱۰۰

(معاشی نظام)

شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

حافظ امان اللہ بنارس

جناب مولانا قاضی اظہر صاحب ڈیڑھ البلاغ بمبئی ۱۰۱-۱۰۳

قرون وسطیٰ کی تاریخ اور مورخین کا ایک

جناب الطاف حسین خاں شروانی

تفیدی جائزہ

۱۰۱-۱۰۳، کالج لاہور ۱۱۵-۱۱۷

لفظ گجری کی تحقیق

جناب ڈاکٹر سید احسان احمد صاحب ۱۱۷-۱۳۷

(ماقبلین اردو کے نظریات کی روشنی میں)

(ندوی)

وقت کی ناپ اور مسادات وقت

جناب بدیع الزماں صاحب اعظمی ۱۳۰-۱۴۳

مقالہ نما (مضامین اندوہ)

جناب مولوی سلمان شمسی صاحب دی ۱۴۴-۱۵۳

## ادبیات

غزل

جناب ڈاکٹر لدی الحق انصاری ۱۵۴

"

جناب ناصر قادری ۱۵۴-۱۵۵

"

جناب چندر پرکاش جوتسرنجوری ۱۵۵

مطبوعات

"غنی"

۱۵۶-۱۶۰

ن مسلمان پر ایک نظر:- مولفہ جناب مولانا سید ابوالحسن علی

ی فخرت صفحات ۳۲ کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد ہے

ت و نشریات اسلام دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

کا قلم ہمیشہ رواں دواں رہتا ہے اور نئے نئے رنگ میں جلوہ دکھاتا

ان کی تازہ تصنیف ہے اس میں ان کی مذہبی و معاشرتی زندگی آداب

ج اور عادات و خصائل کا نقشہ دکھایا ہے کتاب چھ ابواب پر مشتمل

یادش سے لیکر بلوغ تک دوسرے میں بلوغ سے موت تک کے رسوم

مرت کا نقشہ چوتھے میں مذہبی تہواروں، پانچویں میں عبادات

بعض مذہبی و ملی خصوصیات پر تبصرہ ہے جس سے اس کا ہر رخ سامنے

مسلمانوں کی معاشرت اور رسوم کا دائرہ بہت وسیع ہے مصنف

دیندار گھرانوں کی اسلامی معاشرت کا نقشہ دکھانا ہے اس مقصد

ج کا میاب ہے اس سے اس کی پوری تصویر سامنے آجاتی ہے کہیں

رسوم بھی نقد و تبصرہ کے بغیر نقل کر دی ہیں، مصنف کی دوسری

بلہ میں یہ کتاب اگرچہ لمبی بھلی ہے لیکن افادہ عام کے لحاظ سے انے

ی کتابوں کی محنت و کاوش کا بار بھٹکا کرنے کیلئے اس قسم کی تحمیل

"م"

"م"